بنیاد پژوهشهای اسلامی
آستان قدس رضوی

معجم
المصطلحات الكلامية

المجلد الأول

إعداد

قسم الكلام والحكمة الإسلاميين

زيادات واستدراكات
إبراهيم رفاعة

بسم الله الرحمن الرحيم

مُعجَمُ

المُصطلحاتِ الكلاميّةِ

المجلّدُ الأوّلُ

إعداد

قسمِ الكلامِ والحكمةِ الإسلاميّين

زيادات واستدراكات

إبراهيم رفاعة

رفاعة، ابراهيم، ١٩٤٩ -
معجم مصطلحات الكلاميّة / . ـ مشهد: مجمع البحوث الإسلاميّة ، ١٤٣٣ ق = ١٣٩٣ ش.
٢ ج. (شابک ج١) ISBN 978-964-971-940-5
فيپا. (شابک دوره)978-964-971-939-9 ISBN set
كتابنامه.
الف. بنياد پژوهشهاي اسلامي. ب. بنياد پژوهشهاي اسلامي. گروه كلام و فلسفه. ج. عنوان
كتابخانه ملى جمهورى اسلامى ايران ٣٦٧٦٧١٣٣

معجم مصطلحات الكلاميّة

المجلّد الأوّل

إعداد: قسم الكلام والحكمة الإسلاميّين

زيادات و إستدراكات: إبراهيم رفاعة

الطبعة الثانية ١٤٣٦ ق. / ١٣٩٤ ش. / ٥٠٠ نسخة ، وزيري
الثمن ٢٢٠٠٠٠ ريال إيراني
الطباعة : دقت

مجمع البحوث الإسلاميّة، ص.ب ٣٦٦-٩١٧٣٥
هاتف و فاكس وحدة المبيعات في مجمع البحوث الإسلاميّة: ٣٢٢٣٠٨٠٣
معارض بيع كتب مجمع البحوث الإسلاميّة، (مشهد) ٣٢٢٣٣٩٢٣، (قم)٣٧٧٣٣٠٢٩
www.islamic-rf.ir info@islamic-rf.ir

المشاركون في التأليف:

غلام علي يعقوبي

علی أصغر شكوهي

محمّد قائمي

محمّد حاجي آبادي

محمّد مهدوي‌فر

محمد زارعي أفين

عين الله يد اللهي

علي قرباني

زيادات واستدراكات: الأستاذ إبراهيم رفاعة.

مجمع البحوث الإسلاميّة

كلمة الناشر

الحمد للّه وصلّى الله علىٰ رسوله محمّد بن عبد الله ، وعلىٰ آله الأطهار : أولياء النِّعَم ، وقادة الأُمم إلىٰ صراط الهداية ، المستنقذين لهم من ظلام الجهل والغواية صلوات الله عليهم أجمعين .

وبعد

منذ أمَدٍ مديد .. والحاجة إلىٰ صناعة مُعجمات متخصّصة في العلوم والمعارف الإسلاميّة ـ أو تلك التي كانت قد نشأت في ملابسات الحياة اليوميّة للمسلمين ـ حاجة قائمة مُلحّة ، يزيد من إلحاحها في حياتها المعاصرة : الميل الواضح إلى التخصّص في العلم ، ووفرة ما ورثناه من هذه العلوم ، وما يتّسم به كلّ منها من تنوّعٍ وتفصيل .. بحيث بات التعرّف على فكرةٍ من الأفكار أو مصطلحٍ من المصطلحات ـ لغير المتخصّص ـ ممّا لا يتأتّىٰ إلّا بالرجوع إلى المُعجمات الخاصّة . ذلك أنّ التعامل مع مصادر كلّ علم من العلوم ـ للوقوف على نشأة مصطلحٍ ما وتطوّره ـ هو في ذاته فنّ يحتاج إلى معرفة منهجيّة بهذه المصادر ، إلىٰ جوار ما يمكن أن يُهدَر من الوقت والجهد في هذا السبيل .

وإدراكاً لهذه الحاجة العلميّة القائمة .. عُني «مجمع البحوث الإسلاميّة في الأستانة الرضويّة المقدّسة» بالعمل لصناعة مُعجمٍ في «علم الكلام» يرصد المصطلحات والألفاظ المتداولة في هذا العلم ،ويجمع أقوال المتكلّمين في المادّة الواحدة من مصادرها الأساسيّة ، وهي مصادر كثيرة وفيرة متعدّدة المشارب والاتّجاهات .

وسيجد القارئ أنّ هذا المعجم ـ بصورته التي انتهىٰ إليها ـ يحقّق أهدافاً عدّة. ومن أبرز هذه الأهداف:

١ ـ قراءة مفاهيم علم الكلام من خلال مصطلحاته.

٢ ـ ملاحظة التعدّد في الرؤية، والتنوّع في وجهات النظر.

٣ ـ متابعة النموّ في معنى المصطلح، وما طرأ عليه، خلال الزمن، من إضافات.

٤ ـ استشفاف المصادر المعرفيّة التي تغذّىٰ منها الدرس الكلاميّ لدى المسلمين، سواء أكانت أصيلة أم دخيلة.

وقد كانت المساحة الزمنيّة التي تحرّك فيها مشروع المعجم هذا واستقصىٰ آثارها.. مساحة عريضة فسيحة، امتدّت من القرن الهجريّ الثالث إلى القرن الثالث عشر. وهذا المعنى كافٍ ليكشف عن مدى الجهود التي بُذِلت دؤوبة في صناعة هذا العمل المعجميّ الشائك: منذ كان بذرة، حتّىٰ تمّ واكتمل.. مارّاً بمراحل عمل دقيقة يقدّر قدرها من له بَصَر بصناعة المعجمات. وقد حَمَل العاملون في «قسم الكلام والفلسفة» في هذا المجمع ـ مشكورين ـ أعباء هذا المشروع في طبعته الأُولى سنة ١٤١٥هـ. وإذ نقدّر لهم ـ وبخاصّة الأخ الفاضل الشيخ غلام علي يعقوبيّ ـ ما بذلوه من جهود، وما أنفقوا عليه من وقت. نسأل الله تعالى لهم فيضاً من التوفيق والإقبال، علىٰ أمل أن يُتحِفوا المكتبة الإسلاميّة مرّة أُخرى بسواه من الأعمال التي ترفد الحركة العلميّة والإيمانيّة في حياة المسلمين المعاصرة.

ولمّا آنَ الأوان لتجديد الكتاب في طبعة ثانية عَهِد مجمع البحوث الإسلاميّة إلى الأُستاذ إبراهيم رفاعة أن يراجع الكتاب ويُعيد فيه النظر لإتمام مادّته واستيفاء مصطلحاته والإفادة من مصادر كلاميّة أُخرى لم يَتَسنَّ الرجوع إليها في الطبعة الأُولى، شاكرين له جهده في إنجاز هذه المهمّة العلميّة، والله تبارك وتعالى الهادي إلى سواء السبيل.

مقدّمة الطبعة الثانية

هذه هي الطبعة الجديدة من هـذا الكـتاب الذي أُريـدَ له أن يـضمّ مـصطلحات الكـلام عـند المسلمين، وأن يعرّف بها التعريف الذي أورده المتكلّمون على شتّى فرقهم وتنوّع مشاربهم خلال القرون.

وقد طُبع الكتاب طبعته الأُولى سنة ١٤١٥هـ حاملاً عنوان «شرح المصطلحات الكلاميّة». وإذ تمادى به الزمن ونفدت نسخه ظهرت الحاجة إلى إعادة طباعته من جديد، وظهرت معها الحاجة أيضاً إلى إعادة النظر في مضمونه تكميلاً واستدراكاً وتنقيحاً، فكان نتاج ذلك هذه الطبعة الجديدة المزيدة التي اختير فيها للكتاب عنوان «معجم المصطلحات الكلاميّة» بدلاً عن العنوان السابق، لأنّه فيما يبدو أقرب إلى مضمون الكلتاب المعنيّ بالتعريف والحدّ الاصطلاحيّ، دون أن يكون شرحاً للمصطلحات بما يتضمّنه لفظ الشرح من بسط وتفصيل وبيان يتخطّى الحدّ والتواضع والتعريف.

ويتلخّص أهمّ ما أُنجِز في الكتاب من إعادة نظر وتجديد في النقاط التالية:

أوّلاً: تتميم التعريفات والبيانات المندرجة تحت كلّ مصطلح من مصطلحات الطبعة الأُولى من الكتاب، وذلك بالرجوع إلى المصادر المعتمَدَة سابقاً وإلى مصادر كلاميّة أُخرى لم يُرجَع إليها لدى إعداد الطبعة الأُولى؛ إمّا لأنّ اليد لم تصل إليها أو لأنّها لم تكن مطبوعة آنذاك. وقد كانت موارد هذا التتميم كثيرة وربّما زادت في بعض الحالات على ما كان في أصل الكتاب.

ثانياً: إضافة مصطلحات جديدة خَلَت منها الطبعة الأُولى، وقد قارَب عدد هذه المصطلحات المُضافة حوالي (٤٠٠) مصطلح، وأُدرِجَت تحتها التعريفات المستجدّة الخاصّة بها.

ثالثاً: اعتُمِد في هذه الطبعة كثيراً من المصادر التي لم تُعتَمَد في الطبعة الأُولى، وقارَبَ عدد هذه المصادر الجديدة (٥٠) مصدراً.

رابعاً: قراءة نصّ الطبعة الأُولى قراءة دقيقة أكثر من مرّة، وجرى في خلال هذه القراءة:

١. حذف المصطلحات غير الكلاميّة التي تسرّبت إلى الكتاب، وكان جُلّها من مصطلحات الفلسفة، ممّا هو أدخل في معجم المصطلحات الفلسفيّة.

٢. حذف نصوص تعريفيّة غير مرتبطة بالمصطلح الكلاميّ، ولعلّها قد أُدرِجَت سهواً في الطبعة الأُولى.

٣. العناية بالإرجاعات والإحالات في طول الكتاب، وتتميم ما كان ينبغي أن يُثبَت من هذه الإرجاعات.

٤. ترتيب ما عسى أن يكون قد أفلت من الترتيب الهجائيّ من هذه المصطلحات، ووضع كلّ مصطلح في موضعه وفق النهج الهجائيّ المعجميّ.

٥. التدقيق في التزام التسلسل الزمانيّ لنصوص هذا المعجم الأقدم فالأقدم، ووضع الاستدراكات والزيادات في ضمن منظومة هذا التسلسل.

٦. اختيار رموز اختصاريّة للمصادر في ذيل كلّ تعريف، بدلاً عن ذكر اسم مصدر بطوله، ممّا يعين على الاختصار وتجنّب التكرار.

٧. تنقيح مادّة الطبعة الأُولى تنقيحاً طباعيّاً وفنيّاً، ووضع علامات إعراب في بعض الموارد الضروريّة دفعاً لِلّبس.

وفي الختام نرجو أن يكون هذا المعجم ـ بطبعته الأُولى التي تحمّل عناءها الإخوة الأعزّاء في قسم الكلام والفلسفة، وبما شهد من زيادات واستدراكات في طبعته الثانية هذه ـ رافداً للمعنيّين بالدرس الكلاميّ والتراث الكلاميّ، يقدّم لهم ما يهمّهم من معاني مصطلحات علم الكلام على نحوٍ قريب المأخذ سهل التناول. والحمد للّه ربّ العالمين.

إبراهيم رفاعة

مقدّمة الطبعة الأُولى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد للّه ربّ العالمين. والصلاة والسلام على محمّد وآله أجمعين، لاسيّما بقيّة الله في الأرضين.

لمّا كان هذا الكتاب حاوياً على شرح لألف وأربعمائة وثلاثين اصطلاحاً كلاميّاً أُخذت من مائة وعشرة مصادر كلاميّة، رأينا من المناسب أن نصدّره بمقدّمة موجزة تدور حول علم الكلام وتاريخه وأهميّته، والأُسلوب المتَّبع في تأليف هذا الكتاب، على أمل أن يفيد منه الباحثون عن العلوم العقليّة في الحوزة والجامعة.

لابدّ لكلّ علم من موضوع ومسائل تتعلّق به وبداية وهدف. ولا جرم أنّ علم الكلام يدخل في رحاب هذه القاعدة العامّة.

موضوع علم الكلام: علم الكلام هو العلم الباحث عن ذات واجب الوجود وصفاته وأفعاله ومتعلّقاته[1]. وموضوع علم الكلام هو المعلوم من حيث يتعلّق به إثبات العقائد الدينيّة[2].

مسائل علم الكلام: مسائله القضايا النظريّة الشرعيّة الاعتقاديّة[3].

---

(١) غاية المرام ٤٤؛ شرح المواقف ١٢، ١٣.

(٢) شرح المقاصد ١/١٠.

(٣) نفسه ١/١٠؛ شرح المواقف ١٥.

فائدة علم الكلام: غاية الكلام أن يصير الإيمان والتصديق بالأحكام الشرعيّة متيقّناً محكماً لا تزلزله شُبَهُ المبطلين[١].

تعريف علم الكلام: هو العلم الباحث عن أحوال الصانع، وأحوال الممكنات من حيث احتياجها إليه[٢].

أسماء علم الكلام

١ ـ علم التوحيد والصفات: ذلك أنّ المواضيع الخاصّة بأسماء الله وصفاته تشكّل معظم المباحث الكلاميّة، خصوصاً عند المتقدّمين. وشاهِدُنا على ذلك كتاب «الأسماء والصفات» للفخر الرازيّ، وكتاب «الاعتقاد والهداية» لأبي بكر البيهقيّ[٣].

٢ ـ الفقه الأكبر: حيث إنّ علم الكلام يبحث في الأحكام الأصليّة الاعتقاديّة، وعلم الفقه يبحث في الأحكام الفرعيّة العمليّة. يقال: إنّ إطلاق هذا الاسم يعود إلى القرن الثاني الهجريّ وعصر أبي حنيفة بالذات[٤].

٣ ـ علم الكلام: لأنّ عنوان مباحثه، كان قولهم: الكلام في كذا وكذا[٥].

أو لأنّه يورث قدرة على الكلام في تحقيق الشرعيّات وإلزام الخصوم، كالمنطق للفلسفة[٦].

أو لأنّه أشدّ العلوم تأثيراً في القلب وتغلغلاً فيه[٧].

---

(١) شرح المقاصد ١/١١؛ شرح المواقف ١٥.

(٢) نفسه ١/١٣.

(٣) نفسه ١/٦.

(٤) ضحى الإسلام ٣/١٠.

(٥) شرح العقائد النسفيّة ١/١٤.

(٦) نفسه ١/١٥؛ الملل والنحل: ١/٣٦؛ شرح المقاصد ١/٦.

(٧) نفسه ١/١٥.

ولعلّ أهمّ دليل على تسميته بعلم الكلام هو أنّ أهمّ مسألة وقع فيها الخلاف في العصور الأُولى مسألة كلام الله وخلق القرآن[١].

أساس المسائل الكلاميّة

ينقسم علم الكلام ـ في الحقيقة ـ إلى قسمين منفصلين تختلف أهداف كلّ واحد منهما عن الآخر؛ فالقسم الأوّل يتناول المواضيع التي ظهرت من جرّاء مشاجرات الفرق الإسلاميّة[٢]. مثل:

١ ـ ألفاظ القرآن؛ فهل إطلاق بعض الألفاظ، مثل: الرؤية، والعرش، واليد، والوجه على الله، بالمعنى الحقيقي أو المجازي؟

إنّ فرَقاً مثل: الظاهريّة، والأثريّة، والمجسّمة، والمشبّهة، والمعتزلة، وأهل التوحيد والعدل، كلٌّ منها يتبنّى إحدى هاتين النظريّتين[٣].

٢ ـ أفعال الإنسان؛ هل هي من الإنسان نفسه، أو من الله؟

فقد ظهرت فرق مثل: الجبريّة، والقدريّة، والمفوّضة، والعدليّة على أساس هذا الاختلاف في وجهات النظر[٤].

٣ ـ هل العمل جزء من الإيمان أو لا؟

ثمّة اختلاف مهمّ في هذا المجال بين المرجئة، والأشاعرة، والمعتزلة، والخوارج[٥].

٤ ـ إلى أيّ حدٍّ يكون مجال العقل في المسائل الشرعيّة؟

---

(١) ضحى الإسلام ٣/٩، ٣٦، ١٦٣؛ الملل والنحل ١/٣٦؛ الإنصاف للباقلّانيّ ١١٤ ـ ١٩٠.

(٢) الملل والنحل ١/٣٥، ٣٧؛ تلبيس إبليس ٨٢.

(٣) نفسه ١/٨٤؛ الإنصاف ٣٥، ٦٤؛ تصحيح الاعتقاد ١٤.

(٤) نفسه ١/٢٢؛ مقالات الإسلاميّين ١/٢٧٣؛ تصحيح الاعتقاد ٢٧.

(٥) ضحى الإسلام ٣/٧؛ تمهيد الأُصول ٢٩٣.

واختلفت فرق المحدّثين، وأهل الأثر، وأهل النظر، والأشاعرة، والمعتزلة في هذا المجال[١].

أمّا القسم الثاني فقد ظهر في العصر العبّاسيّ لمواجهة الفلسفة اليونانيّة[٢].

تاريخ علم الكلام

إنّ العامل الذي أدّى إلى ظهور علم الكلام كيفما اعتبرناه، سواء التعمّق الفكريّ والعقليّ للمسلمين من غير العرب في العصور اللاحقة بعد وفاة النبيّ الأكرم صلّى الله عليه وآله[٣] أو طبيعة الحكم الأمويّ الجائر[٤]، أو الحقد الدفين لأعداء الإسلام الذين انهزموا على الصعيد السياسيّ والعسكريّ، فدخلوا حلبة المحاججات الكلاميّة عن طريق إثارة الشبهات والانحراف الثقافيّ ثأراً لاندحارهم، فبدأ علم الكلام عمله منذ ذلك الحين لردّ تلك الشبهات[٥]. لكنّه يبقى ـ بدون شكّ ـ هو الطبيعة الحركيّة المنطلقة، والاتّجاه العقليّ الذي ينسجم مع الإسلام وأحكامه المتكاملة، وهذا هو العامل المهم في اتّجاه العلماء نحو توسيع مباحث علم الكلام[٦].

منزلة علم الكلام

يختلف الحكم على علم الكلام بين إعلاء شأنه والحطّ من قدره. فهناك من يرى أنّه من أشرف العلوم، لأنّ موضوعه يدور حول ذات الله وصفاته. ومن الواضح أنّ شرف كلّ علم إنّما هو تابع

(١) الملل والنحل ١/٩٣، ١٤٢؛ تمهيد الأُصول ١٠٢؛ ضحى الإسلام ١٧/٣، ٣٨.

(٢) ضحى الإسلام ٢٠٨/٣، ٢٠٦.

(٣) للاطّلاع على سبق الفُرس في المباحث الكلاميّة، راجع مقالة الدكتور مهدي محقّق، وهي تحت عنوان «نصيب الفرس في تطوّر علم الكلام في الإسلام». عشرون مقالة (فارسي) ٤: ٤١.

(٤) الفرق الإسلاميّة في بلاد الشام ٣٧؛ الملل والنحل ١٢٩/١؛ تاريخ علم الكلام ١٤.

(٥) ضحى الإسلام ٨/٣، ٢٠٦.

(٦) نفسه ٨/٣؛ الملل والنحل: ٣٧/١.

لشرف موضوعه[١]. وهناك من يعتقد بأنّ تعلّمه هو بمنزلة الفسق، بل الزندقة والكفر؛ لأنّ أساسه هو تقليد للفلسفة اليونانيّة وانحراف عن ظواهر الإسلام[٢]. حتّى أنّ هذا التصوّر كان سائداً فيما يخصّ المنطق الذي هو مقدّمة علم الكلام وأداة استدلاله[٣].

ولو أعرضنا عن هذين الرأيين المتطرّفين، فلا شكّ أنّ اهتمام بعض العلماء المشهورين به، ومؤلّفاتهم الكثيرة في موضوعه، مثل الشيخ المفيد، والشريف المرتضى، والشيخ الطوسيّ، والخواجه نصير الدين الطوسيّ، والعلّامة الحلّي من الإماميّة. والأشعريّ، والغزاليّ، والفخر الرازيّ من أبناء العامّة، دليل على منزلته المرموقة. والأهمّ من ذلك كلّه هو الاحترام الفائق الذي كان يكنّه أئمّة أهل البيت عليهم السلام لتلاميذهم المتكلّمين، وهذا شاهد صدق على المكانة الرفيعة التي كان يتمتّع بها علم الكلام[٤].

مع هذا الكتاب

إنّ للأُسلوب المتَّبع في جمع المصطلحات الكلاميّة وكتابة تعاريف موجزة لها خلفيّة ممتدّة عند أساتذة هذا العلم. فللشريف المرتضى المتوفّى سنة ٤٣٦هـ رسالة تحت عنوان «الحدود والحقائق»، وهي تحتوي على شرح لمائة وثلاثين اصطلاحاً كلاميّاً[٥]. وللشيخ الطوسيّ المتوفّى سنة ٤٦٠هـ

---

(١) غاية المرام ٤؛ مطالع الأنوار ٥.

(٢) تلبيس إبليس ٨١؛ المحجّة البيضاء ١/٢٥٩ ـ ٢٦٣. ولكسب مزيد من الاطّلاع راجع كتاب: تحريم النظر في كتب أهل الكلام لابن قدامة.

(٣) ألّف جلال الدين السيوطيّ كتاباً في هذا الموضوع تحت عنوان: صون المنطق والكلام عن فنّي المنطق والكلام.

(٤) راجع: الإرشاد للمفيد ٢٦١ ـ ٢٦٣، فصل مناظرة هشام بن الحكم بأمر الإمام الصادق عليه السلام؛ البحار ٤٨/١٩٤ في حالات أصحاب الصادق عليه السلام؛ الفرق بين الفرق ١٢٩؛ ضحى الإسلام ٣/٢٦٩؛ سفينة البحار ٢/٧١٩.

(٥) طبعت على نفقة كلّية الإلهيّات بمشهد الإمام الرضا عليه السلام في الذكرى الألفيّة للشيخ الطوسيّ سنة ١٣٩٢هـ. وفيها الرسالتان الأُخريان المشار إليهما أعلاه.

رسالتان عنوان إحداهما: «شرح العبارات المصطلحة»، وعنوان الأُخرى: «المقدّمة في المدخل إلىٰ علم الكلام». شرح فيهما المؤلّف مائتين وثلاثة وخمسين اصطلاحاً كلاميّاً[1]. وثمّة رسالة أُخرى تحت عنوان (الحدود والحقائق) ألّفها البريديّ الآبيّ المتوفّى سنة ٥٨٥هـ. وهي تضمّ زهاء مائتي تعريف للمصطلاحات الكلاميّة[2].

وهناك كتب كلاميّة أُخرى ضمّت شرحاً لطائفة من المصطلحات الكلاميّة بشكل متفرّق أو في قالب (الأسماء والأحكام) أو في باب خاصّ آخر.

لمّا خلت المصادر الكلاميّة جميعها في الماضي من هذا الموضوع بشكلٍ شامل وكامل، لذلك قرّر مجمع البحوث الإسلاميّة التابع للأستانة الرضويّة المقدّسة، منذ تأسيس قسم الكلام والفلسفة فيه، جمعَ المصطلحات الكلاميّة من مصادرها التي تربو على مائة عنوان، وكتابة شروح وتعاريف لها. وتولّى هذه المهمّة أعضاء قسم الكلام، وهم السادة: غلام علي يعقوبي، وعلي أصغر شكوهي، ومحمّد قائمي، ومحمّد حاجي آبادي، ومحمّد مهدوي فر، ومحمّد زارعي أفين، وعين الله يداللّهي. واشرف على هذا العمل الأُستاذان المختصّان في هذا المجال، وهما: الدكتور مهدي محقّق، والأُستاذ حسين درگاهي، وتمكّن القسم خلال أربع سنوات أن يُعِدّ ما يقرب من عشرة آلاف قُصاصة ورق من مائة مصدر تدور حول ألف وأربعمائة وثلاثين اصطلاحاً كلاميّاً. ويرى القسم لزاماً على نفسه أن يقدّم شكره للدكتور محقّق على هذا المشروع، وعلى إشرافه الأوّليّ. كما يقدّم شكره للأُستاذ القدير سماحة الشيخ رضا أُستادي الذي أبدى ملاحظاته على الكتاب وللأُستاذ درگاهي على غاية ما بذله من جهد في الإشراف على هذا العمل.

---

(١) راجع: الذكرى الألفيّه للشيخ الطوسيّ ١٨٣/٢؛ الرسائل العشر للشيخ الطوسيّ ٩٣.

(٢) نفسه.

تنبيهات

١ ـ إنّ الإخوة الذين شاركوا في إعداد هذا الكتاب، مع أنّهم لم يدّعوا أنّهم قد استطاعوا استخراج جميع المصطلحات الكلاميّة من جميع المصادر، لكنّهم سعداء إذ حالفهم التوفيق، بفضل الله تعالى وفي ظلّ الأجواء المعنويّة والملكوتيّة للأستانة الرضويّة المقدّسة ـ على مشرّفها أفضل الصلاة والسلام ـ ودعم السيّد متولّي الأستانة المحبّ للثقافة، وتسهيلات السادة مسؤولي مجمع البحوث الإسلاميّة في عصر ازدهار نظام الجمهوريّة الإسلاميّة في إيران، أن يقدّموا لأهل العلم هذا النتاج العلميّ الذي هو ثمرة أربع سنوات في الجهود الدائبة في مجال البحث والتحقيق. وهم يأملون منهم أن يغضّوا الطرف عن نقائصه، وينبّهوا على الإصلاحات الضروريّة التي ينبغي إعمالها، لكي تؤخذ بعين الاعتبار في الطبعات القادمة، فتكون ملحقاً استدراكيّاً للكتاب. وهذا هو ما يدور في خلد الإخوة المشاركين في إعداده.

٢ ـ يحتوي هذا الكتاب، كما جاء في الفهرس، على شرح لألف وأربعمائة وثلاثين مصطلحاً كلاميّاً مأخوذة من خمسة وثمانين مصدراً كلاميّاً (في أكثر من مائة وعشرين مجلّداً) من مؤلّفات القرن الثالث حتّى القرن الثالث عشر الهجريّ. وجاء ترتيب التعاريف تقديماً وتأخيراً تبعاً للعامل الزمنيّ بغضّ النظر عن المصطلحات المتكرّرة والمتشابهة. وكذلك ورد ذكر المصادر حسب ترتيب عصر المؤلّف.

هناك بعض الاصطلاحات التي ليس لها تعاريف متعدّدة. فهي إمّا لم تكن ذات شأن يذكر في علم الكلام، أو أنّ أعضاء القسم لم يظفروا ـ خلال بحثهم ـ بأكثر من المذكور.

٣ ـ تمّ الاكتفاء في هذا الكتاب بذكر تعاريف كلّ اصطلاح فقط (في قالب الحدّ أو الرسم) من النصّ الأصليّ للمصادر دون أيّ تصرّف. وفي المواطن التي كانت موضع شكّ المؤلّفين من حيث صحّة جملة أو كلمة من النسخة الأُمّ الموجودة (الأغلب في المصادر غير المحقّقة والمصحّحة مثل: جامع المقاصد ...) فإنّ الصورة الصحيحة لها قد ذكرت في الهامش.

٤ ـ كان الجهد منصبّاً على أن تكون مصادر هذا العمل من أهمّ الكتب الكلاميّة لأساتذة هذا الموضوع في الألف سنة المنصرمة. من هذا المنطلق، لو لوحظ بينها كتاب «دلالة الحائرين» لابن ميمون اليهوديّ، فلا يستغرب القرّاء من ذلك، لأنّ ابن ميمون ألّف كتابه هذا وفق رؤية أحد المتكلّمين الإسلاميّين، وقد سار على منوالهم في الأُسلوب والتنظيم، على الرغم من وقوعه في أخطاء كثيرة.

بَيْد أنّ هذا الأمر ليس ذا بالٍ من حيث إنّه لم يبدأ أو يختم به.

٥ ـ ربّما يثار سؤال لدى المراجعين حول الضرورة من نقل التعاريف المتشابهة والمتكرّرة، فنقول بأنّه قد تمّ الاكتفاء بتعريف واحد فقط من بين التعاريف المتكرّرة. هذا أوّلاً، وأمّا ثانياً فإنّ قسماً من التعاريف لعلّه يبدو مكرّراً للوهلة الأُولى، ولكنّ الاختلاف بينها يكمن في تقدّم بعض الكلمات وتأخّرها، أو أنّ الاختلاف الجزئيّ الآخر الذي يرتكز على أساس انتقاء مدروس من قبل المؤلّف هو الاختلاف الذي يفضي إلى الاختلاف المفهوميّ والمنطقيّ لتلك التعاريف. والنقطة الأهمّ هي أنّ الدقّة في السير التدريجي لهذا الاختلاف في التعابير خلال القرون المتمادية، وبالنظر إلى الأحداث التاريخيّة والتغييرات الحاصلة في الحكومات، تجعل القارئ الخبير يدرك الصلة القائمة بين تلك التعاريف وبين نوع القضايا الاجتماعيّة والسياسيّة. ويمكن الرجوع في هذا المجال إلى الفصول التي تتحدّث عن الإمامة، والعصمة، والإيمان، وكلام الله، وغيرها.

٦ ـ الأصل في بعض الاصطلاحات التي تمّ اختيارها بشكل مركّب، مثل (الإيجاب والسلب)، و(الصغيرة والكبيرة)، هو اختيار الكلمة الأُولى التي يكون حرفها الأوّل مقدّماً في الترتيب الأبجديّ، وفي مكانها الآخر تمّ الاكتفاء فقط بذكر المصدر الذي يرجع إليه. وقد روعي هذا الأمر في جميع هذا الإعداد وعند نهاية كلّ مدخل في المواضع ذات العلاقة التي لها دور تعريفيّ أو توضيحيّ.

٧ ـ لم نكتفِ في تسمية المصادر بذكر الاسم المشهور للكتاب، لأنّ بعض الكتب تشترك مع مصادر أُخرى في الاسم المشهور، في حين أنّ الاسم الأصليّ للكتاب يخلو من هذه المشكلة. وفي المواضع التي يشترك فيها عدد من المصادر في الاسم، فالمدار في تعريف الكتاب هو اسم المؤلّف، فالرجوع إلى ثبت المراجع قبل مطالعة الكتاب سوف يكون مفيداً.

قسم الكلام والفلسفة

في مجمع البحوث الإسلاميّة ـ مشهد

مقدّمهٔ چاپ اوّل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد للّه ربّ العالمين. والصلاة والسلام على محمّدٍ وآله أجمعين؛ لاسيّما بقيّة الله في الأرضين.

نظر به اینکه کتاب حاضر شرح یکهزار و چهار صد و سی اصطلاح علم کلامِ تعریف شده از یکصد و ده عنوان منبع کلامی را در بر دارد، مناسب دیده شد مقدّمه‌ای کوتاه دربارهٔ علم کلام و تاریخ و اهمّیت آن و روش تألیف این کتاب نوشته شود؛ امید است جویندگان علوم عقلی را در حوزه و دانشگاه سودمند افتد، هرچند دانشمندان اندیشمند را به آن حاجتی نباشد.

هر دانشی را ناگزیر از موضوع و مسایل و مبادی و غایت است، و علم کلام هم، لاجرم، در حیطهٔ شمول همین قاعدهٔ کلّی است.

موضوع علم کلام: ذات و صفات خداوند (۱) و یا هر موجود معلومی که در اثبات عقاید دینی مؤثّر باشد (۲).

مسایل علم کلام: هر قضیّهٔ اعتقادی نظری (۳).

فایدهٔ علم کلام: اثبات عقاید حقّه و پاسخ به شبهات اهل باطل (٤).

تعریف علم کلام: دانشی که از ذات و صفات خداوند و احوال ممکنات از جنبهٔ نیاز به صانع، طبق قانون اسلام بحث می‌کند (۵).

نامهای علم الکلام

۱ ـ علم التوحید والصفات؛ از این نظر که بیشترین مباحث علم کلام را، به ویژه در نزد متقدّمین، مباحث اسماء و صفات خداوند تشکیل می‌داده است. کتابهای «الأسماء والصفات» فخر رازی و «الاعتقاد والهدایة» ابو بکر بیهقی و ... گواه این امر است[۶].

۲ ـ الفقه الأکبر؛ از اینرو که علم کلام در احکام اصلی اعتقادی بحث می‌کند و علم فقه در احکام فرعی عملی. گفته می‌شود که زمان این نام به قرن دوّم هجری و زمان حیات ابوحنیفه برمی‌گردد[۷].

۳ ـ علم الکلام؛ از این جهت که مباحث آن در گذشته با عبارت «الکلام في کذا» عنوان می‌شده است[۸].

یا بدین جهت که مباحث آن توانایی در مناظره و گفتگو را موجب می‌شود[۹].

یا از این باب که مباحث آن در اعتقادات قلبی اثر می‌گذارد و بر دل می‌نشیند[۱۰].

و شاید هم مهمترین دلیل این نام گذاری این باشد که یکی از مسایل عمدهٔ این علم که ماجراهایی در تاریخ آفریده و رنگ سیاسی به خود گرفته است بحث کلام الله است[۱۱].

اساس مسائل کلام

علم کلام در حقیقت دو قسم جداگانه دارد که مقاصد هریک با دیگری مغایر است:

قسم اوّل موضوعاتی است که از مشاجرات فرق اسلامی پیدا شده[۱۲]؛ مانند:

۱ ـ الفاظ قرآن؛ و اینکه مثلاً «رؤیت» و «عرش» و «ید» و «وجه» ی که به خدا نسبت داده شده به معنی حقیقی است یا مجازی؟

فرقه‌های «ظاهریّه»، «اثریّه»، «مجسّمه»، «مشبّهه»، «معتزله» و اهل «توحید» و «عدل» هریک طرفدار یکی از این دو نظریّه‌اند[۱۳].

۲ ـ افعال انسان تحت اختیار خود اوست یا مخلوق خداوند است؟

فرقه‌های «جبریّه»، «قدریّه»، «مفوّضه» و «عدلیّه» بر اساس چنین اختلاف نظری پدید آمده‌اند[١٤].

۳ ـ آیا عمل جزء ایمان است یا نه؟

فرقه‌های «مرجئه»، «أشاعره»، «معتزله» و «خوارج» در این مورد اختلاف نظر عمده دارند[١٥].

٤ ـ قلمرو عقل در مسائل شرعی تا کجا است؟

فرقه‌های «محدّثین» و «اهل اثر» و «اهل نظر» و «اشاعره» و «معتزله» در این مورد رو در روی یکدیگر قرار دارند[١٦].

قسم دوّم آن برای مقابله و مبارزه با فلسفهٔ یونان و در زمان عبّاسیان ایجاد شده است[١٧].

تاریخ علم کلام

عامل پیدایش و رونق کلام را هرچه بدانیم، چه تعمّق فکری و عقلی مسلمانان عجم در دورانهای بعد از پیامبر اکرم صلّی الله علیه وآله[١٨]، چه طبیعت حکومت جبّارانهٔ بنی امیّه[١٩]، و چه کینهٔ دشمنان دیرینهٔ اسلام که در جبههٔ سیاسی و نظامی شکست خورده بودند و به قصد انتقام و از راه القاء شبهات و انحراف فرهنگی به میدان می‌آمدند و علم کلام در جهت پاسخ به شبهات آنان از آن زمان آغاز شد[٢٠]، شکّی نیست که طبیعت پویا و آزاد و عقلگرای اسلام و احکام متکامل آن، عامل مهمّی در گرایش دانشمندان به سوی گسترش مباحث علم کلام بوده است.

موقعیّت علم کلام

قضاوت دربارهٔ علم کلام و ارزش و یا نکوهش آن متفاوت است. جمعی بر این عقیده‌اند که

علم کلام اشرف علوم است؛ چراکه موضوع آن ذات و صفات خداوند است و روشن است که شرافت هر علمی به شرافت موضوع آن بستگی دارد[۲۱].

گروهی دیگر بر این تصوّرند که توجّه و فراگیری علم کلام، در حدّ فسق، و بلکه زندقه و کفر است؛ چراکه اساس آن تقلید از فلسفهٔ یونان و انحراف از ظواهر اسلام است[۲۲].

حتّی در مورد منطق هم که ابزار استدلال و مقدّمهٔ علم کلام است این تصوّر وجود داشته است[۲۳]. از این دو عقیدهٔ افراطی که بگذریم، بی‌شک توجّه دانشمندانی با شهرت و مقبولیّت جهانی به علم کلام و تألیفات فراوان در این رشته همچون شیخ مفید[۲٤] و سیّد مرتضی[۲۵] و شیخ طوسی[۲٦] و خواجهٔ طوسی[۲۷] و علّامهٔ حلّی[۲۸] از امامیّه، و اشعری[۲۹] و غزالی[۳۰] و فخر رازی[۳۱] از عامّه موقعیّت والای این علم را نشان می‌دهد. و از همه مهمتر احترام فوق العادهٔ امامان شیعه به شاگردان متکلّم خویش شاهدی صادق بر رفعت مقام این علم است[۳۲].

کتاب حاضر

سبک این تألیف در اصل جمع آوری اصطلاحات کلامی و شرح مختصر آن در نزد ارباب این فن سابقهٔ طولانی دارد.

سیّد مرتضی متوفّای ٤۳٦هـ رساله‌ای بنام «الحدود والحقائق» دارد که حاوی شرح یکصد و سی اصطلاح کلامی می‌باشد[۳۳].

شیخ طوسی متوفّای ٤٦۰هـ نیز در این باره دو رساله بنامهای «شرح العبارات المصطلحة» و «المقدّمة في المدخل إلى علم الكلام» دارد که در مجموع این دو رساله دویست و پنجاه و سه اصطلاح کلامی شرح داده شده است[۳٤].

نیز رسالهٔ دیگری به نام «الحدود والحقائق» تألیف بریدی آبی متوفّای ۵۸۵هـ، تألیف یافته است که جامع حدود دویست تعریف از مصطلحات کلامی است[۳۵].

کتابهای دیگر کلامی نیز بخشی از اصطلاحات کلامی را به صورت پراکنده یا در قالب عنوان «الأسماء والأحکام» و یا در باب خاصّی دیگر شرح داده‌اند.

از آنجا که این موضوع به صورت جامع و کاملی در هیچ یک از منابع کلامی گذشته یافت نمی‌شد، بنیاد پژوهشهای اسلامی آستان قدس رضوی در آغاز تأسیس گروه کلام و فلسفه طرح گردآوری و شرح و تعاریف مصطلحات کلامی را از منابع آن، که بر بیش از یکصد منبع بالغ می‌شود، تصویب کرد و بر عهدهٔ اعضاء این گروه: آقایان حجج اسلام: علی اصغر شکوهی، غلامعلی یعقوبی، محمّد قائمی، محمّد حاجی آبادی، محمّد مهدوی فر، محمّد زارعی افین، عین الله یداللّهی، با نظارت استادان فن، آقایان دکتر مهدی محقّق و استاد حسین درگاهی نهاد، و این گروه طیّ چهار سال قریب به ده هزار برگه از یکصد عنوان کتاب دربارهٔ یکهزار و چهار صد و سی اصطلاح کلامی تهیّه کرد.

همین جا لازم می‌داند از طرح و نظارت آغازین جناب آقای دکتر محقّق و بازنگری استاد گرانقدر جناب آقای رضا اُستادی و در نهایت اِشراف و نظارت جناب آقای استاد درگاهی سپاسگزاری شود.

تذکّرات

۱ ـ گردآورندگان این تألیف، گرچه ادّعا ندارند که توانسته‌اند همهٔ اصطلاحات کلامی را از تمام منابع استخراج کنند و در این تألیف بیاورند، لیکن خوشوقت‌اند که به فضل خداوند و در فضای معنوی و ملکوتی آستان مقدّس رضوی سلام الله علیه و با تشویق تولیت معظّم و فرهنگ دوست آن و نیز تسهیلات هیأت علمی بنیاد پژوهشهای اسلامی در دوران شکوفایی نظام جمهوری اسلامی ایران توفیق یافته‌اند تا این اثر علمی راکه حاصل چهار سال تلاش تحقیقی است تقدیم ارباب فضل کنند. با امید که نواقص کار را به دیدهٔ اغماض بنگرند و اصلاحات لازم را

یادآور شوند تا در چاپهای بعد به ضمیمهٔ استدراکی که خود گردآورندگان در نظر دارند ملحوظ شود.

۲ـاین تألیف، چنانکه در فهرست آمده، حاوی شرح یکهزار و چهار صد اصطلاح کلامی از هشتاد و پنج عنوان (در بیش از یکصد و بیست مجلّد کتاب) از منابع علم کلام، مؤلّفات قرون ۳ تا ۱۳ هجری است. ترتیب درج تعاریف از مقدّم به مؤخّر با صرف نظر از مکرّرات و مشابهات، و مصادر آن نیز به همان ترتیب زمان حیات مؤلّف، متعاقباً آورده شده است.

در این میان برخی اصطلاحات فاقد تعاریف متعدّد هستند، که یا از اهمیّت کمتری (در علم کلام) برخوردار بوده‌اند و یا این گروه در کاوشهای خود به بیش از آن مقدار، دست نیافته است.

۳ـدر این تألیف، تنها به ذکر تعاریف هر اصطلاح (در قالب حدّ و یا رسم) از متن اصلی منابع بی‌هیچ تصرّفی اکتفا شده است.

البتّه در مواردی که صحّت جمله و یا کلمه‌ای از نسخهٔ موجود منبع (که بیشتر در منابع غیر محقّق و غیر مصحّح مانند: جامع المقاصد، ...) مورد تردید مؤلّفان بوده است، صورت درست، در پاورقی آورده شده است.

٤ـسعی بر این بوده تا منابع این تألیف از مهمترین کتب کلامی ارباب این فنّ در یک دورهٔ هزار سالهٔ گذشته باشد و از اینرو اگر در میان آنها کتاب «دلالة الحائرین» اثر ابن میمون یهودی دیده می‌شود، موجب شگفتی خوانندگان نباشد؛ زیراکه وی این کتابش را از دیدگاه یک متکلّم اسلامی و با همان سبک و ترتیب دیگران نگاشته است ـهرچند در مواردی به خطا رفته باشد ـ: ولی این امر چیزی نیست که از او شروع شده و یا به او ختم شده باشد.

۵ـممکن است برای مراجعه کنندگان، این پرسش ایجاد شود که چه ضرورتی در نقل تعاریف مشابه و مکرّر بوده است؛ توضیح آن این است که اوّلاً در تعاریف مکرّر عمداً به ذکر یک تعریف اکتفا شده؛ ثانیاً پاره‌ای از تعاریف ممکن است در نظر بدوی مکرّر بنماید، لیکن تفاوت آنها در

تقدّم و تأخّر برخی کلمات و یا تفاوت جزیی دیگر که بر اساس انتخابی حساب شده از سوی مؤلّف آن بوده تفاوت مفهومی و منطقی آن تعاریف را نیز ایجاب می‌کند. و نکتهٔ مهمتر اینکه دقّت در سیر تدریجی این تفاوت تعبیرات در طیّ قرنهای متمادی با توجّه به حوادث تاریخی و تغییرات حکومتها و خلافتها، خوانندهٔ خبیر را به ارتباط آن تعاریف با نوع مسائل اجتماعی و سیاسی نشان می‌دهد که می‌توان در این مورد به فصلهای امامت، عصمت، ایمان، کلام الله و ... مراجعه کرد.

٦ـ برخی از اصطلاحات که به صورت مرکّب انتخاب شده است، مانند «الإيجاب والسلب»، «الصغيرة والكبيرة» و ... از آن دو، آن یک که اوّلین حرف او در ترتیب هجایی تقدّم رتبی دارد اصل قرار گرفته و در جایگاه دیگری تنها به ارجاع اکتفا شده است. و این امر ارجاع در موارد مرتبطی که نقش تعریفی و یا توضیحی دارد در سراسر این تألیف در پایان هر مدخلی رعایت شده است.

٧ـ در نامگذاری منابع این کتاب به نام مشهور آن اکتفا نشده؛ زیرا نام مشهور بعضی از کتابها موجب اشتراک با منابع دیگر می‌شده، در حالیکه نام اصلی کتاب این مشکل را نداشته، و در مواردی که چند منبع، اشتراک اسمی داشته‌اند با نسبت به مؤلّف، آن کتاب شناسانده شده است. از اینرو مراجعه به کتابنامه قبل از مطالعهٔ کتاب سودمند خواهد بود.

در خاتمه بایستی از زحمات واحد نشر بنیاد پژوهشهای اسلامی، و سرپرست آن، جناب آقای عطایی و خصوصاً جناب آقای صفاء الدین بصری، که در ارائهٔ خدمات فنّی و زیبا سازی این اثر، سعی بلیغ فرموده‌اند تشکّر شود.

گروه کلام و فلسفه

بنیاد پژوهشهای اسلامی

تعليقات

(١) علم الكلام هو العلم الباحث عن ذات الواجب الوجود وصفاته، وأفعاله ومتعلّقاته. غاية المرام/٤، وراجع شرح المواقف ١٢ و١٣.

(٢) موضوع علم الكلام هو المعلوم من حيث يتعلّق به إثبات العقائد الدينيّة. شرح المقاصد ١٠/١.

(٣) مسائله القضايا النظريّة الشرعيّة الاعتقاديّة. نفس المصدر والموضع، وراجع: شرح المواقف ١٥.

(٤) غاية الكلام أن يصير الإيمان والتصديق بالأحكام الشرعيّة متيقّناً محكماً لا تزلزله شُبه المبطلين. نفس المصدر: ١١/١، وراجع: شرح المواقف ١٥.

(٥) هو العلم الباحث عن أحوال الصانع وأحوال الممكنات من حيث احتياجها إليه على قانون الإسلام. نفس المصدر ١٣/١.

(٦) الأكثرون خصّوا العمليّات باسم الفقه، والاعتقاديّات بعلم التوحيد والصفات. نفس المصدر ٦/١.

(٧) إنّ الفقه معرفة النفس ما لها وما عليها. وإنّ ما يتعلّق منها بالاعتقاديّات هو الفقه الأكبر. نفس المصدر والموضع. والظاهر أنّ إطلاق هذا الاسم على هذا العلم كان في العصر العبّاسي، وعلى الأرجح في عصر المأمون... وسمّى أبو حنيفة كتابه في العقيدة: «الفقه الأكبر». ضحى الإسلام ١٠/٣.

(٨) لأنّ عنوان مباحثه كان قولهم: الكلام في كذا وكذا. شرح العقائد النسفيّة ١٤/١.

(٩) ولأنّه يورث قدرة على الكلام في تحقيق الشرعيّات وإلزام الخصوم، كالمنطق للفلسفة. نفس المصدر ١٥/١. راجع: الملل والنحل ٣٦/١، شرح المقاصد ٦/١.

(١٠) ولأنّه لابتنائه على الأدلّه القطعيّة المؤيَّد أكثرها بالأدلّة السمعيّة أشدّ العلوم تأثيراً في القلب وتغلغلاً فيه، فسُمّي بالكلام المشتقّ من الكلم. شرح العقائد النسفيّة ١٥/١.

(١١) فقال بعضهم: إنّه سُمّي علم الكلام لأنّ أهمّ مسألة وقع فيها الخلاف في العصور الأُولى مسألة كلام الله وخلق القرآن، فسمّي العلم كلّه بأهمّ مسألة فيه. ضحى الإسلام ٩/٣ راجع أيضاً: نفس المصدر ٣٦/٣ و١٦٣، الملل والنحل ٣٦/١، الإنصاف للباقلّانيّ ١١٤ ـ ١٩٠.

(١٢) وأمّا الاختلاف في الأُصول فحدثت في آخر أيّام الصحابة بدعة معبد الجهني، وغيلان الدمشقيّ، ويونس الأسواريّ في القول بالقدرة وإنكار إضافة الخير والشرّ إلى القدر... الملل والنحل ١/٣٥ و٣٧. راجع: تلبيس إبليس ٨٢.

(١٣) وكذلك يثبتون (جماعة كثيرة من السلف) صفات خبريّة مثل: اليدين والوجه، ولا يؤوّلون ذلك، إلّا أنّهم يقولون: هذه الصفات قد وردت في الشرع فنسمّيها صفات خبريّة. ولمّا كانت المعتزلة ينفون الصفات والسلف يثبتون، سُمّي السلف صفاتيّة، والمعتزلة معطّلة. الملل والنحل ١/٨٤، راجع الإنصاف للباقلّانيّ ٣٥ و٦٤، تصحيح الاعتقاد ١٤.

(١٤) القاعدة الثانية القدر والعدل فيه، وهي تشتمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكسب... إثباتاً عند جماعة، ونفياً عند جماعة. وفيها الخلاف بين القدريّة والنجّاريّة والجبريّة والأشعريّة والكرّاميّة. الملل والنحل ١/٢٢، راجع مقالات الإسلاميّين ١/٢٧٣، تصحيح الاعتقاد ٢٧.

(١٥) ضحى الإسلام ٣/٧، تمهيد الأُصول ٢٩٣.

(١٦) قال الأشعريّ: الواجبات كلّها سمعيّة، والعقل لا يوجب شيئاً ولا يقتضي تحسيناً ولا تقبيحاً... ولا يجب على الله تعالى شيءٌ ما بالعقل، لا الصلاح ولا الأصلح ولا اللطف. الملل والنحل ١/٩٣. راجع: نفس المصدر ١/١٤٢، تمهيد الأُصول ١٠٢، ضحى الإسلام ٣/١٧ و٣٨.

(١٧) إنّ حاجة المتكلّمين إلى الفلسفة لوقوفهم أمام خصومهم يجادلونهم بمثل حججهم، اضطرّتهم إلى أن يقرأوا الفلسفة اليونانيّة، وينتفعوا باللّاهوت اليونانيّ... فنرى كثيراً من المعتزلة يتكلّمون في الطفرة والتولّد والجوهر والعرض والجوهر الفرد ونحو ذلك. ضحى الإسلام ٣/٨، ٢٠٦.

(١٨) براى اطلاع از پيشتاز بودن ايرانيان در مباحث كلامى مراجعه كنيد به مقالهٔ جناب دكتر مهدى محقّق تحت عنوان «سهم ايرانيان در تحوّل كلام اسلامى». بيست گفتار ٤ ـ ٤١.

(١٩) ومن أحسن ما يوضّح نقده (غيلان الدمشقيّ) لسياسة بني أُميّة وقوله بحرّيّة الإرادة الإنسانيّه كتاب كتبه إلى عمر بن عبد العزيز ينصحه ويعظه... الفرق الإسلاميّة في بلاد الشام ٣٧. راجع: الملل والنحل ١/١٢٩، تاريخ علم كلام ١٤.

(٢٠) وكان بعض الأديان، وخاصّة اليهوديّة والنصرانيّة قد تسلّحت بالفلسفة اليونانيّة ... وقد أدّى هذا إلى أن يلجأ المعتزلة إلى مثل السلاح الذي لجأ إليه خصومهم ... فأصبحت البلاد الإسلاميّة ساحة تعرض فيها كلّ الآراء وكلّ الديانات ويتجادل فيها. ضحى الإسلام ٨/٣. راجع: نفس المصدر ٢٠٦/٣.

(٢١) وأشرف العلوم إنّما هو العلم الملقّب بعلم الكلام الباحث عن ذات واجب الوجود وصفاته، وأفعاله ومتعلّقاته؛ إذ شرف كلّ علم إنّما هو تابع لشرف موضوعه الباحث عن أحواله العارضة لذاته. غاية المرام ٤. راجع: مطالع الأنوار ٥.

(٢٢) قال أحمد بن حنبل: لا يفلح صاحب كلام أبداً، علماء الكلام زنادقة. تلبيس إبليس ٨١، المحجّة البيضاء ٢٥٩/١ ـ ٢٦٣. وبراى اطلاع بيشتر مراجعه كنيد به كتاب «تحريم النظر في كتب أهل الكلام»، تأليف ابن قدامة.

(٢٣) در اين مورد جلال الدين سيوطى كتابى دارد بنام: صون المنطق والكلام عن فنّي المنطق والكلام.

(٢٤) أبو عبدالله محمّد بن محمّد بن النعمان البغداديّ، الشيخ المفيد، فخر الشيعة ومحيي الشريعة. قال ابن النديم: «في عصرنا انتهت رئاسة متكلّمي الشيعة إليه .. شاهدته فرأيته بارعاً». عاش ستّاً وسبعين سنة، وله أكثر من مائتي مصنّف. كلّ من تأخّر عنه استفاد منه. توفّي سنة ٤١٣هـ، وشيّعه ثمانون ألفاً. وقبره في البقعة الكاظميّة مشهور. ترجمته في: الفهرست ٢٢٦، سير أعلام النُّبلاء ٣٤٤/١٧، تاريخ بغداد ٢٣١/٣، هديّة الأحباب ٢٤٤، مقدّمة الإرشاد للمفيد.

(٢٥) علم الهدى الشريف المرتضى عليّ بن الحسين بن موسى الموسويّ القرشيّ. جمع من العلوم ما لم يجمعه أحد في عصره. أجمع على فضله المخالف والمؤالف. ولد سنة ٣٥٥ وتوفّي سنة ٤٣٦هـ. وخلّف ثمانين ألف مجلّد من مقروآته ومكتوباته ومصنّفاته، صنّف كتاب الثمانين وخلّف فيها من كلّ شيء ثمانين، وعمّر إحدى وثمانين سنة. ومن مصنّفاته: «الشافي» و«الذخيرة» و«الذريعة» و«تنزيه الأنبياء» وغيرها. راجع: سير أعلام النُّبلاء ٥٨٨/١٧، تاريخ بغداد ٤٠٢/١١، شذرات الذهب ٢٥٦/٢، هديّة الأحباب ٢٠٣.

(٢٦) أبو جعفر محمّد بن الحسن بن عليّ الطوسيّ شيخ الطائفة المحقّة، ورافع أعلام الشريعة الحقّة. أخذ الكلام والأُصول عن الشيخ المفيد، وتحوّل إلى الكوفة ليفقّه أهلها. أُحرقت كتبه مرّات. ومن مصنّفاته: «الخلاف» و«الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد»، «التبيان في تفسير القرآن» وغيرها. توفّي بالكوفة سنة ٤٦٠. راجع: سير أعلام النُّبلاء ٣٣٤/١٨، لسان الميزان ١٣٥/٥، أعيان الشيعة ٣٣/٤٤، الأعلام للزركليّ ٨٤/٦.

(٢٧) محمّد بن محمّد بن الحسن، نصير الدين الطوسيّ، سلطان العلماء والمحقّقين. كان أفضل أهل عصره في العلوم العقليّة والنقليّة. له مصنّفات كثيرة. جمع في خزانته ما ينوف على أربعمائة مجلّد. ولد سنة ٥٩٧هـ وتوفّي يوم الغدير سنة ٦٧٢هـ. راجع: مقدّمة تلخيص المحصّل، هديّة الأحباب ١٩٦.

(٢٨) جمال الدين الحسن بن يوسف بن عليّ المطهّر، العلّامة الحلّيّ، حامي بيضة الدين، وماحي آثار المفسدين. له كتب كثيرة. منها: تهذيب الوصول إلى علم الأُصول، وقواعد الأحكام، ومختلف الشيعة، والنهاية، وغيرها. ولد في الحلّة سنة ٦٤٨هـ، وتوفّي فيها سنة ٧٢٦هـ، ودفن بالنجف الأشرف. راجع: الأعلام للزركليّ ٢/٢٢٧، روضات الجنّات ٢/٢٦٩، هديّة الأحباب ٢٠١.

(٢٩) أبوالحسن عليّ بن إسماعيل بن أبي بشر اليمانيّ البصريّ، الأشعريّ. وإليه تنسب الطائفة الأشعريّة. كان أوّلاً معتزليّاً ثمّ تاب من القول بالعدل وخلق القرآن. وله من الكتب «اللُّمَع» و«الموجز» و«الإبانة عن أُصول الديانة». ولد بالبصرة سنة ٢٧٠هـ، وتوفّي ببغداد سنة ٣٣٤هـ. راجع: وفيات الأعيان ٣/٢٨٤، العبر ٢/٢٠٢، تاريخ بغداد ١١/٣٤٦.

(٣٠) أبو حامد محمّد بن محمّد بن أحمد الغزاليّ الطوسيّ. تفقّه ببلده، ثمّ تحوّل إلى نيسابور، فلازم إمام الحرمين إلى أن مَهر وشرع في التصنيف. ومن مصنّفاته: «إحياء العلوم» و«كيمياء السعادة» و«المعتقد»، و«المنقذ من الضلال» وغيرها. توفّي سنة ٥٠٥هـ بطابران من بلاد طوس. راجع: وفيات الأعيان ٤/٢١٦، ريحانة الأدب ٤/٢٣٤، هديّة الأحباب ٢٠٥.

(٣١) أبو عبدالله محمّد بن عمر الرازيّ، المعروف بفخر الدين. وفي ميزان الاعتدال: إنّه صاحب التصانيف ورأس الذكاء والعقليّات، لكنّه عريّ عن الآثار. وفي لسان الميزان: إنّه كان يعاب بإيراد الشُّبَه الشديدة، ويقصّر في حلّها. له من الكتب: الأربعين في أُصول الدين، ومحصّل أفكار المتقدّمين، ومفاتيح الغيب في التفسير وغيرها. ولد في الريّ سنة ٥٤٤هـ وتوفّي بهرات سنة ٦٠٦هـ. راجع: وفيات الأعيان ٤/٢٤٨، الأعلام للزركليّ ٧/٢٠٣، العبر ٥/١٨، هديّة الأحباب ٢٠٥.

(٣٢) راجع: الإرشاد للمفيد ٢٦١ ـ ٢٦٣، فصل مناظرة هشام بن الحكم بأمر الإمام الصادق عليه السلام، البحار ٤٨/١٩٤ في حالات أصحاب الإمام الصادق عليه السلام، الفرق بين الفرق ١٢٩، ضحى الإسلام ٣/٢٦٩، سفينة البحار ٢/٧١٩.

(۳۳) طبعت بنفقة كلّيّة الإلهيّات بمشهد الإمام الرضا عليه السلام في الذكرى الألفيّة للشيخ الطوسيّ سنة ۱۳۹۲هـ.

وفيها الرسالتان الأُخريان المشار إليهما تلواً.

(۳٤) راجع: الذكرى الألفيّة للشيخ الطوسيّ ۱۸۳/۲، الرسائل العشر للشيخ الطوسيّ ٦۳.

(۳٥) راجع: نفسه.

مختصرات المصادر حسب الحروف

«ألف»

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلّف وسنة وفاته
١	الإبانة	الإبانة عن أُصول الديانة	الأشعريّ (٣٣٤هـ)
٢	الاحتجاج	الاحتجاج	الطبرسيّ (٥٨٨هـ)
٣	إحقاق	إحقاق الحقّ وإزهاق الباطل	الشهيد التستريّ (١٠١٩هـ)
٤	اختيار	اختيار مصباح السالكين	عليّ بن ميثم البحرانيّ (٦٧٩هـ)
٥	الأربعين	الأربعين في أُصول الدين	فخر الدين الرازيّ (٦٠٦هـ)
٦	إرشاد	إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين	الفاضل المقداد (٨٢٦هـ)
٧	الإرشاد	الإرشاد إلى قواطع الأدلّة في أُصول الاعتقاد	الجوينيّ (٤٧٨هـ)
٨	أساس	أساس التقديس	فخر الدين الرازيّ (٦٠٦هـ)
٩	الأساس	الأساس لعقائد الأكياس	قاسم بن محمّد المنصور بالله (١٠٢٩هـ)
١٠	أسرار	أسرار الإمامة	عماد الدين الطبريّ (ق ٧هـ)
١١	أُصول	أُصول المعارف	الفيض الكاشانيّ (١٠٩١هـ)
١٢	الأُصول	الأُصول من الكافي	الكلينيّ (٣٢٨هـ)
١٣	الأُصول الثمانية	الأُصول الثمانية	محمّد بن القاسم (٢٨٤هـ)
١٤	أُصول البغداديّ	أُصول الدين	عبد القاهر البغداديّ (٤٢٩هـ)
١٥	أُصول البزدويّ	أُصول الدين	البزدويّ (٤٢١هـ)
١٦	أُصول الرازيّ	أُصول الدين	فخر الدين الرازيّ (٦٠٦هـ)

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلّف وسنة وفاته
١٧	أُصول العدل	أُصول العدل والتوحيد	القاسم الرسّيّ (٢٤٦هـ)
١٨	اعتقادات	اعتقادات فرق المسلمين والمشركين	فخر الدين الرازيّ (٦٠٦هـ)
١٩	الاعتقاد	الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد	البيهقيّ (٤٥٨هـ)
٢٠	أعلام	أعلام النبوّة	الماورديّ (٤٠٥هـ)
٢١	أعلام الرازيّ	أعلام النبوّة	أبو حاتم الرازيّ (٣٢٢هـ)
٢٢	الاقتصاد للطوسيّ	الاقتصاد فيما يتعلّق بالاعتقاد	الطوسيّ (٤٦٠هـ)
٢٣	الاقتصاد	الاقتصاد في الاعتقاد	الغزاليّ (٥٠٥هـ)
٢٤	إلجام	إلجام العوام عن علم الكلام	الغزاليّ (٥٠٥هـ)
٢٥	الألفين	الألفين في إمامة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ...	العلّامة الحلّيّ (٧٢٦هـ)
٢٦	أمالي	أمالي المرتضى	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)
٢٧	الانتصار	الانتصار والردّ على ابن الراونديّ	أبو الحسين الخيّاط (٣٠٠هـ)
٢٨	الإنصاف	الإنصاف فيما يجب الاعتقاد به	الباقلّانيّ (٤٠٣هـ)
٢٩	أنوار	أنوار الملكوت في شرح الياقوت	العلّامة الحلّيّ (٧٢٦هـ)
٣٠	أوائل	أوائل المقالات في المذاهب المختارات	المفيد (٤١٣هـ)

«ب»

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلّف وسنة وفاته
٣١	البحر	البحر الزخّار الجامع لمذاهب علماء الأمصار	ابن المرتضى (٨٤٠هـ)
٣٢	البداية	البداية في أُصول الدين	الصابونيّ (٥٨٠هـ)
٣٣	البراهين	البراهين في علم الكلام	فخر الدين الرازيّ (٦٠٦هـ)
٣٤	بصائر	بصائر الدرجات	الحسن بن فروخ الصفّار (٢٩٠هـ)

«ت»

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلّف وسنة وفاته
٣٥	تأويلات	تأويلات أهل السنّة	الماتريديّ (٣٣٣هـ)
٣٦	التبصير	التبصير في الدين	الإسفراييني (٤٧١هـ)
٣٧	تثبيت	تثبيت دلائل النبوّة	أبو نعيم الإصبهانيّ (٤٣٠هـ)
٣٨	التذكرة	التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض	ابن متّويه (ق ٥هـ)
٣٩	تسليك	تسليك النفس إلى حضيرة القدس	العلّامة الحلّيّ (٧٢٦هـ)
٤٠	تصحيح	تصحيح الاعتقاد	المفيد (٤١٣هـ)
٤١	تصوّرات	تصوّرات أو روضة التسليم	نصير الدين الطوسيّ (٦٧٢هـ)
٤٢	التعريفات	كتاب التعريفات	الشريف الجرجانيّ (٨١٦هـ)
٤٣	تقريب	تقريب المرام في علم الكلام	عبد القادر التختيّ (١٣٠٤هـ)
٤٤	تقريب المعارف	تقريب المعارف	أبو الصلاح الحلبيّ (٤٤٧هـ)
٤٥	تلخيص	تلخيص المحصّل	نصير الدين الطوسيّ (٦٧٢هـ)
٤٦	تلخيص الشافي	تلخيص الشافي	الطوسيّ (٤٦٠هـ)
٤٧	تنزيه	تنزيه القرآن عن المطاعن	عبد الجبّار الهمدانيّ (٤١٥هـ)
٤٨	تمهيد	تمهيد الأُصول في علم الكلام	الطوسيّ (٤٦٠هـ)
٤٩	التمهيد	التمهيد في الردّ على الملاحدة	الباقلّانيّ (٤٠٣هـ)
٥٠	التوحيد	التوحيد	الصدوق (٣٨١هـ)
٥١	التوحيد للماتريديّ	التوحيد	الماتريديّ (٣٣٣هـ)
٥٢	التهذيب	التهذيب في التفسير	الحاكم الجشميّ (٤٩٤هـ)

«ج»

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلّف وسنة وفاته
٥٣	جامع	جامع العلوم في اصطلاحات العلوم والفنون	أحمد نكري (١١٧٣هـ)
٥٤	جمل	جمل العلم والعمل	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)

«ح»

٥٥	حدود	الحدود والفروق	سعيد بن هبة الله الطبيب (٤٥٩هـ)
٥٦	الحدود	الحدود (المعجم الموضوعيّ للمصطلحات الكلاميّة)	المقريّ النيسابوريّ (ق٦هـ)
٥٧	الحدود للبريديّ	الحدود والحقائق	البريديّ الآبيّ (٥٨٥هـ)
٥٨	الحدود للمرتضى	الحدود والحقائق	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)
٥٩	الحدود في الأُصول	الحدود في الأُصول	ابن فورك (٤٠٦هـ)

«خ»

٦٠	الخلاصة	الخلاصة في علم الكلام	قطب الدين السبزواريّ (ق٦هـ)

«د»

٦١	الدرّة	الدرّة الفاخرة في تحقيق مذاهب الصوفيّة ...	عبد الرحمن الجاميّ (٨٩٨هـ)
٦٢	دلالة	دلالة الحائرين	موسى بن ميمون (٦٠١هـ)

«ذ»

٦٣	الذخيرة	الذخيرة في علم الكلام	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)
٦٤	ذكر	ذكر المعتزلة من مقالات الإسلاميّين	أبو القاسم البلخيّ الكعبيّ (٣١٩هـ)

«ر»

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلّف وسنة وفاته
٦٥	الردّ	الردّ على المجبّرة والقدريّة	يحيى بن الحسين (٢٩٨هـ)
٦٦	رسالة	رسالة مختصرة في أُصول الدين	عبد الجبّار الهمدانيّ (٤١٥هـ)
٦٧	رسائل	رسائل الشريف المرتضى	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)
٦٨	رسائل العدل	رسائل العدل والتوحيد	القاسم الرسّيّ (٢٤٦هـ)
٦٩	الرسائل	الرسائل العشر	الطوسيّ (٤٦٠هـ)
٧٠	روح	تفسير روح المعاني	الآلوسيّ البغداديّ (١٢٧٠هـ)

«ش»

٧١	الشافي	الشافي في الإمامة	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)
٧٢	الشامل	الشامل في أُصول الدين	الجوينيّ (٤٧٨هـ)
٧٣	شرح الأُصول	شرح الأُصول الخمسة	عبد الجبّار الهمدانيّ (٤١٥هـ)
٧٤	شرح	شرح تجريد العقائد	القوشجيّ (٨٧٩هـ)
٧٥	شرح العبارات	شرح العبارات المصطلحة	الطوسيّ (٤٦٠هـ)
٧٦	شرح غرر	شرح غرر الفرائد	ملّا هادي السبزواريّ (١٢٨٩هـ)
٧٧	شرح الفقه	شرح الفقه الأكبر	الماتريديّ (٣٣٣هـ)
٧٨	شرح المقاصد	شرح المقاصد	التفتازانيّ (٧٩٣هـ)
٧٩	شرح المقدّمات	شرح «المقدّمات الخمس والعشرون»	أبو بكر التبريزيّ (ق٧هـ)
٨٠	شرح المواقف	شرح المواقف	الجرجانيّ (٨٢٦هـ)
٨١	شرح النسفيّة	شرح العقائد النسفيّة	التفتازانيّ (٧٩٣هـ)

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلّف وسنة وفاته
٨٢	شرح النهج	شرح نهج البلاغة	ابن أبي الحديد (٦٥٥هـ)
٨٣	شوارق	شوارق الإلهام في شرح تجريد الكلام	اللاهيجيّ (ق ١١هـ)

«ع»

٨٤	علم	علم اليقين في أُصول الدين	الفيض الكاشانيّ (١٠٩١هـ)
٨٥	عيون	عيون أخبار الرضا عليه السلام	الصدوق (٣٨١هـ)

«غ»

٨٦	غاية	غاية المرام في علم الكلام	الآمديّ (٦٣١هـ)

«ف»

٨٧	الفائق	الفائق في أُصول الدين	الملاحميّ الخوارزميّ (٥٣٦هـ)
٨٨	فرق	فرق وطبقات المعتزلة	عبد الجبّار الهمدانيّ (٤١٥هـ)
٨٩	الفرق	الفرق بين الفرق	عبد القاهر البغداديّ (٤٢٩هـ)
٩٠	الفصل	الفصل بين الملل والأهواء والنِّحَل	ابن حزم الأندلسيّ (٤٥٦هـ)
٩١	فضل	فضل الاعتزال	أبو القاسم البلخيّ الكعبيّ (٣١٩هـ)
٩٢	فيصل	فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة	الغزاليّ (٥٠٥هـ)
٩٣	في التوحيد	في التوحيد	أبو رشيد النيسابوريّ (ق ٥هـ)

«ق»

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلّف وسنة وفاته
٩٤	القلائد	القلائد في تصحيح العقائد	ابن المرتضى (٨٤٠هـ)
٩٥	قواعد	قواعد المرام في علم الكلام	عليّ بن ميثم البحرانيّ (٦٧٩هـ)
٩٦	قواعد الطوسيّ	قواعد العقائد	نصير الدين الطوسيّ (٦٧٢هـ)
٩٧	قواعد الغزاليّ	قواعد العقائد	الغزاليّ (٥٠٥هـ)

«ك»

٩٨	الكافي	الأُصول من الكافي	الكلينيّ (٣٢٨هـ)
٩٩	كشّاف	كشّاف اصطلاحات الفنون	التهانويّ (١١٥٨هـ)
١٠٠	الكشّاف	الكشّاف عن حقائق التنزيل	الزمخشريّ (٥٣٨هـ)
١٠١	كشف الفوائد	كشف الفوائد في شرح قواعد العقائد	العلّامة الحلّيّ (٧٢٦هـ)
١٠٢	كشف	كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد	العلّامة الحلّيّ (٧٢٦هـ)
١٠٣	الكلّيّات	الكلّيّات	أبو البقاء البغداديّ (٦٨٤هـ)
١٠٤	كنز	كنز الولد	الحامدي إبراهيم بن الحسين (٥٥٧هـ)

«گ»

١٠٥	گوهر	گوهر مراد	اللاهيجيّ (ق ١١هـ)

«ل»

١٠٦	لباب	لباب العقول	المكلاتيّ (٦٢٦هـ)
١٠٧	لباب الإشارات	لباب الإشارات	فخر الدين الرازيّ (٦٠٦هـ)

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلّف وسنة وفاته
١٠٨	لباب المحصّل	لباب المحصّل في أُصول الدين	ابن خلدون (٨٠٨هـ)
١٠٩	لمع	لمع الأدلّة في قواعد عقائد أهل السنّة والجماعة	الجوينيّ (٤٧٨هـ)
١١٠	اللمع	اللمع في الردّ على أهل الزيغ والبدع	الأشعريّ (٣٣٤هـ)
١١١	اللوامع	اللوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة	الفاضل المقداد (٨٢٦هـ)

«م»

١١٢	متشابه	متشابه القرآن	القاضي عبد الجبّار (٤١٥هـ)
١١٣	مجرّد	مجرّد مقالات الأشعريّ	ابن فورك (٤٠٦هـ)
١١٤	مجموعة	مجموعة الرسائل الثلاث المخطوطة	المفيد (٤١٣هـ)
١١٥	مجمع	مجمع البيان في تفسير القرآن	الطبرسيّ (٥٤٨هـ)
١١٦	محيط	محيط المحيط	بطرس البستانيّ (١٨٨٣م أو ١٢٧٢هـ)
١١٧	المحيط	المحيط بالتكليف	عبد الجبّار الهمدانيّ (٤١٥هـ)
١١٨	المحصّل	محصّل أفكار المتقدّمين والمتأخّرين ...	فخر الدين الرازيّ (٦٠٦هـ)
١١٩	المسائل	المسائل في الخلاف بين البصريّين والبغداديّين	أبو رشيد النيسابوريّ (ق ٥هـ)
١٢٠	مطلع	مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد	الفضوليّ البغداديّ (٩٧٦هـ)
١٢١	معارج	معارج الفهم في شرح النظم	العلّامة الحلّيّ (٧٢٦هـ)
١٢٢	معاني	معاني الأخبار	الصدوق (٣٨١هـ)
١٢٣	معتقد	معتقد الإماميّة	الطبريّ الآمليّ (٦٩٨هـ)
١٢٤	المعتمد	المعتمد في أُصول الدين	ابن الفرّاء الحنبليّ (٤٥٨هـ)
١٢٥	معتمد	المعتمد في أُصول الفقه	أبو الحسين البصريّ (٤٣٦هـ)
١٢٦	المغني	المغني في أبواب التوحيد والعدل	عبد الجبّار الهمدانيّ (٤١٥هـ)

التسلسل	المختصر	الاسم الكامل	المؤلّف وسنة وفاته
١٢٧	مفاتيح	مفاتيح الغيب	فخر الدين الرازيّ (٦٠٦هـ)
١٢٨	مفتاح	مفتاح الباب	ابن مخدوم الحسينيّ (٩٧٦هـ)
١٢٩	المفردات	المفردات في غريب القرآن	الراغب الإصبهانيّ (٥٠٢هـ)
١٣٠	مقالات	مقالات الإسلاميّين	الأشعريّ (٣٢٤هـ)
١٣١	مقدّمة ابن خلدون	مقدّمة ابن خلدون	ابن خلدون (٨٠٨هـ)
١٣٢	الملل	الملل والنِّحَل	الشهرستانيّ (٥٤٨هـ)
١٣٣	الملل والنِّحَل	الملل والنِّحل	عبد القاهر البغداديّ (٤٢٩هـ)
١٣٤	مناهج	مناهج اليقين في أُصول الدين	العلّامة الحلّيّ (٧٢٦هـ)
١٣٥	المنهاج	المنهاج في أُصول الدين	الزمخشريّ (٥٣٨هـ)
١٣٦	الموضح	الموضح عن جهة إعجاز القرآن	الشريف المرتضى (٤٣٦هـ)

«ن»

١٣٧	النافع	النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر	الفاضل المقداد (٨٢٦هـ)
١٣٨	النكت	النكت الاعتقاديّة	المفيد (٤١٣هـ)
١٣٩	نكت	النكت في مقدّمات الأُصول	المفيد (٤١٣هـ)
١٤٠	نهاية	نهاية الأقدام في علم الكلام	الشهرستانيّ (٥٤٨هـ)
١٤١	نهاية المرام	نهاية المرام في علم الكلام	حبيب مشكسار (معاصر)
١٤٢	نهج	نهج المسترشدين في أُصول الدين	العلّامة الحلّيّ (٧٢٦هـ)

«ي»

١٤٣	الياقوت	الياقوت في علم الكلام	ابن نوبخت (ق ٤هـ)

مختصرات المصادر حسب سنة الوفاة

الوفاة	المختصر	الاسم الكامل للكتاب
٢٤٦	أُصول العدل	أُصول العدل والتوحيد
٢٤٦	رسائل العدل	رسائل العدل والتوحيد
٢٨٤	الأصول الثمانية	الأُصول الثمانية
٢٩٠	بصائر	بصائر الدرجات
٢٩٨	الردّ	الردّ على المجبّرة والقدريّة
٣٠٠	الانتصار	الانتصار والردّ على ابن الراونديّ
٣١٩	ذكر	ذكر المعتزلة من مقالات الإسلاميّين
٣١٩	فضل	فضل الاعتزال
٣٢٢	أعلام الرازيّ	أعلام النبوّة
٣٣٤	الإبانة	الإبانة عن أُصول الديانة
٣٣٤	اللُّمَع	اللُّمَع في الردّ على أهل الزيغ والبدع
٣٣٤	مقالات	مقالات الإسلاميّين
٣٢٨	الكافي	الأُصول من الكافي
٣٣٣	تأويلات	تأويلات أهل السنّة
٣٣٣	التوحيد للماتريديّ	التوحيد
٣٣٣	شرح الفقه	شرح الفقه الأكبر
٣٨١	التوحيد	التوحيد للصدوق

الوفاة	المختصر	الاسم الكامل للكتاب
٣٨١	عيون	عيون أخبار الرضا عليه السلام
٣٨١	معاني	معاني الأخبار
ق ٤	الياقوت	الياقوت في علم الكلام
٤٠٣	الإنصاف	الإنصاف فيما يجب الاعتقاد به
٤٠٣	التمهيد	التمهيد في الردّ على الملاحدة ...
٤٠٥	أعلام	أعلام النبوّة
٤٠٦	الحدود في الأُصول	الحدود في الأُصول
٤٠٦	مجرّد	مجرّد مقالات الأشعريّ
٤١٣	أوائل	أوائل المقالات في المذاهب المختارات
٤١٣	مجموعة	مجموعة الرسائل الثلاث المخطوطة
٤١٣	تصحيح	تصحيح الاعتقاد
٤١٣	النكت	النكت الاعتقاديّة
٤١٣	نكت	النكت في مقدّمات الأُصول
٤١٥	تنزيه	تنزيه القرآن عن المطاعن
٤١٥	رسالة	رسالة مختصرة في أُصول الدين
٤١٥	شرح الأُصول	شرح الأُصول الخمسة
٤١٥	فرق	فرق وطبقات المعتزلة
٤١٥	متشابه	متشابه القرآن
٤١٥	المغني	المغني في أبواب التوحيد والعدل
٤١٥	المحيط	المحيط بالتكليف

الوفاة	المختصر	الاسم الكامل للكتاب
٤٢١	أُصول البزدويّ	أُصول الدين
٤٢٩	أُصول البغداديّ	أُصول الدين
٤٢٩	الفرق	الفرق بين الفرق
٤٢٩	الملل والنِّحَل	الملل والنِّحَل للبغداديّ
٤٣٠	تثبيت	تثبيت دلائل النبوّة
٤٣٦	أمالي	أمالي الشريف المرتضى
٤٣٦	جمل	جمل العلم والعمل
٤٣٦	الحدود للمرتضى	الحدود والحقائق
٤٣٦	الذخيرة	الذخيرة في علم الكلام
٤٣٦	رسائل	رسائل الشريف المرتضى
٤٣٦	الموضح	الموضح عن جهة إعجاز القرآن
٤٣٦	معتمد	المعتمد في أُصول الفقه
٤٣٦	الشافي	الشافي في الإمامة
٤٤٧	تقريب المعارف	تقريب المعارف
٤٥٦	الفصل	الفصل في الملل والأهواء والنِّحَل
٤٥٨	الاعتقاد	الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد
٤٥٨	المعتمد	المعتمد في أُصول الدين
٤٥٩	حدود	الحدود والفروق
٤٦٠	الاقتصاد للطوسيّ	الاقتصاد فيما يتعلّق بالاعتقاد
٤٦٠	شرح العبارات	شرح العبارات المصطلحة

الوفاة	المختصر	الاسم الكامل للكتاب
٤٦٠	تلخيص الشافي	تلخيص الشافي
٤٦٠	تمهيد	تمهيد الأُصول في علم الكلام
٤٦٠	الرسائل	الرسائل العشر
٤٧١	التبصير	التبصير في الدين
٤٧٨	الإرشاد	الإرشاد إلى قواطع الأدلّة في أُصول الاعتقاد
٤٧٨	الشامل	الشامل في أُصول الدين
٤٧٨	لُمَع	لُمَع الأدلّة في قواعد عقائد أهل السنّة والجماعة
٤٩٤	التهذيب	التهذيب في التفسير
ق ٥	التذكرة	التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض
ق ٥	في التوحيد	في التوحيد لأبي رشيد النيسابوري
ق ٥	المسائل	المسائل في الخلاف بين البصريّين والبغداديّين
٥٠٢	المفردات	المفردات في غريب القرآن
٥٠٥	الاقتصاد	الاقتصاد في الاعتقاد
٥٠٥	إلجام	إلجام العوام عن علم الكلام
٥٠٥	فيصل	فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة
٥٠٥	قواعد الغزاليّ	قواعد العقائد
٥٣٦	الفائق	الفائق في أُصول الدين
٥٣٨	الكشّاف	الكشّاف عن حقائق التنزيل
٥٣٨	المنهاج	المنهاج في أُصول الدين
٥٤٨	مجمع	مجمع البيان في تفسير القرآن

الوفاة	المختصر	الاسم الكامل للكتاب
٥٤٨	الملل	الملل والنِّحَل
٥٤٨	نهاية	نهاية الأقدام في علم الكلام
٥٥٧	كنز الولد	كنز الولد
٥٨٠	البداية	البداية في أُصول الدين
٥٨٥	الحدود للبريدي	الحدود والحقائق
٥٨٨	الاحتجاج	الاحتجاج
ق٦	الحدود	الحدود (المعجم الموضوعيّ للمصطلحات الكلاميّة)
ق٦	الخلاصة	الخلاصة في علم الكلام
٦٠١	دلالة	دلالة الحائرين
٦٠٦	الأربعين	الأربعين في أُصول الدين
٦٠٦	أساس	أساس التقديس
٦٠٦	أُصول الرازيّ	أُصول الدين
٦٠٦	اعتقادات	اعتقادات فرق المسلمين والمشركين
٦٠٦	البراهين	البراهين في علم الكلام
٦٠٦	لباب الإشارات	لباب الإشارات
٦٠٦	المحصّل	محصّل أفكار المتقدّمين والمتاخّرين
٦٠٦	مفاتيح	مفاتيح الغيب
٦٢٦	لباب	لباب العقول
٦٣١	غاية	غاية المرام في علم الكلام
٦٥٥	شرح النهج	شرح نهج البلاغة

الوفاة	المختصر	الاسم الكامل للكتاب
٦٧٢	تصوّرات	تصوّرات أو روضة التسليم
٦٧٢	تلخيص	تلخيص المحصّل
٦٧٢	قواعد الطوسيّ	قواعد العقائد
٦٧٩	اختيار	اختيار مصباح السالكين
٦٧٩	قواعد	قواعد المرام في علم الكلام
٦٨٤	الكلّيّات	الكلّيّات
٦٩٨	معتقد	معتقد الإماميّة
ق ٧	أسرار	أسرار الإمامة
ق ٧	شرح المقدّمات	شرح المقدّمات الخمس والعشرون
٧٢٦	أنوار	أنوار الملكوت في شرح الياقوت
٧٢٦	تسليك	تسليك النفس إلى حضيرة القدس
٧٢٦	كشف الفوائد	كشف الفوائد في شرح قواعد العقائد
٧٢٦	كشف	كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد
٧٢٦	معارج	معارج الفهم في شرح النظم
٧٢٦	مناهج	مناهج اليقين في أُصول الدين
٧٢٦	نهج	نهج المسترشدين في أُصول الدين
٧٢٦	نهاية المرام	نهاية المرام في علم الكلام
٧٢٦	الألفين	الألفين في إمامة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ...
٧٩٣	شرح النسفيّة	شرح العقائد النسفيّة
٧٩٣	شرح المقاصد	شرح المقاصد للتفتازانيّ

الوفاة	المختصر	الاسم الكامل للكتاب
٨٠٨	لباب المحصّل	لباب المحصّل في أُصول الدين
٨٠٨	مقدّمة ابن خلدون	مقدّمة ابن خلدون
٨١٦	التعريفات	التعريفات
٨٢٦	إرشاد	إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين
٨٢٦	شرح المواقف	شرح المواقف
٨٢٦	اللوامع	اللوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة
٨٢٦	النافع	النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر
٨٤٠	البحر	البحر الزخّار الجامع لمذاهب علماء الأمصار
٨٤٠	القلائد	القلائد في تصحيح العقائد
٨٧٩	شرح	شرح تجريد العقائد
٨٩٨	الدرّة	الدرّة الفاخرة في تحقيق مذاهب الصوفيّة
٩٧٦	مطلع	مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد
٩٧٦	مفتاح	مفتاح الباب
١٠١٩	إحقاق	إحقاق الحقّ وإزهاق الباطل
ق ١١	شوارق	شوارق الإلهام في شرح تجريد الكلام
١٠٢٩	الأساس	الأساس لعقائد الأكياس
١٠٩١	أُصول	أُصول المعارف
١٠٩١	علم	علم اليقين في أُصول الدين
ق ١١	گوهر	گوهر مراد
١١٥٨	كشّاف	كشّاف اصطلاحات الفنون

الوفاة	المختصر	الاسم الكامل للكتاب
١١٧٣	جامع	جامع العلوم في اصطلاحات العلوم والفنون
١٢٧٠	روح	تفسير روح المعاني
١٢٧٢	محيط	محيط المحيط
١٣٠٤	تقريب	تقريب المرام في علم الكلام
١٢٨٩	شرح غرر	شرح غرر الفرائد

وفيات متكلّمين مشاركين في تعريف المصطلحات

الاسم	سنة الوفاة
ابن الراونديّ	٢٩٨هـ
ابن مسرّة (محمّد بن عبد الله)	٣١٩هـ
ابن عيّاش	ق٤هـ
ابن كرّام (محمّد)	٢٥٥هـ
ابن كلّاب (عبد الله بن سعيد)	٢٤٠هـ
ابن نوبخت	ق٤هـ
أبو إسحاق الإسفراييني	٤١٨هـ
أبو بكر بن الإخشيد	٣٢٦هـ
أبو بكر الأصمّ	٢٠١هـ
أبو ثوبان المرجئ	ق٢هـ
أبو الحسين الصالحيّ	ق٣هـ
أبو حنيفة	١٥٠هـ
أبو شمر	٢٣٠هـ
أبو القاسم الكعبيّ البلخيّ	٣١٩هـ
أبو معاذ التومنيّ	ق٣هـ
أبو موسى (المردار)	٢٢٦هـ
أبو الهذيل العلّاف	٢٣٥هـ

الاسم	سنة الوفاة
الأسواريّ	٢٠٠هـ
الإسفراييني (أبو إسحاق)	٤١٨هـ
الإسكافيّ	٢٤٠هـ
الأنباريّ (أبو بكر)	٣٥٦هـ
البخاريّ	٢٥٦هـ
برغوث (محمّد بن عيسى)	٢٤٠هـ
بشر بن المعتمر	٢١٠هـ
بشر المريسيّ	٢١٨هـ
البوشنجيّ (أبو الحسن)	ق٧هـ
ثمامة بن أشرس	٢١٣هـ
الجاحظ (عمرو بن بحر)	٢٥٥هـ
الجبّائيّ (أبو عليّ)	٣٠٣هـ
الجبّائيّ (أبو هاشم)	٣٢١هـ
جعفر بن حرب	٢٣٦هـ
جعفر بن مبشّر	٢٣٤هـ
جهم بن صفوان	١٢٨هـ
الحسن البصريّ	١١٠هـ
حسين بن صالح	١٦٧هـ
الحسين بن الفضل البجليّ	٢٨٢هـ
حفص الفرد	ق٣هـ

الاسم	سنة الوفاة
الرّمانيّ (عليّ بن عيسى)	٤١٣هـ
زيد بن عليّ عليهما السلام	١٢١هـ
سالم بن محفوظ	٦٣٠هـ
سليمان بن جرير	ق٢هـ
الشحّام	٢٨٠هـ
شيطان [مؤمن] الطاق (محمّد بن عليّ بن النعمان الأحول)	١٨٠هـ
شيخ الإشراق	٦٣٠هـ
الصالحيّ أبو الحسين	ق٣هـ
ضرار بن عمرو	١٩٠هـ
عبّاد	ق٣هـ
عبدالله بن كلّاب ← ابن كلّاب العطّار (أحد شيوخ المعتزلة)	٢٤٠هـ
عليّ بن عيسى الرّمانيّ	٤١٣هـ
عمرو بن عبيد	١٤٣هـ
غسّان المرجئ	ق٢هـ
غيلان الدمشقيّ	١٠٥هـ
الفرّاء	٢٠٧هـ
فضل الحدثيّ	ق٣هـ
الفوطيّ (هشام)	٢٢٦هـ
القاضي الأرمويّ	٥٤٨هـ
القلانسيّ	٣٣٥هـ

الاسم	سنة الوفاة
الكوساني	٤١٣هـ
المبرّد أبو العبّاس	٢٨٦هـ
محمّد بن بحر الإصفهانيّ	٣٢٢هـ
محمّد بن الحنفيّة	٨١هـ
محمّد بن شبيب	ق٣هـ
معمّر بن عبّاد	٢١٥هـ
الناشئ أبو العبّاس	٢٩٣هـ
النجّار حسين بن محمّد	٢٢٠هـ
النظّام (إبراهيم بن سيّار)	٢٣١هـ
واصل بن عطاء	١٣١هـ
هشام بن الحكم	١٩٩هـ
يونس بن عون النميريّ	—

آ

الآخِر

ـ هو الذي يبقى وحده لا شيء معه (جهم). (الانتصار ١٨)

ـ إنّ الآخر معناه أن يكون بعد فناء الدنيا، وأنّ الله بعد الخلق. (مقالات ٥٤٢)

ـ معنى الآخر أنّه لا يزال كائناً موجوداً ولا شيء سواه ولا موجود غيره (جهم). (مقالات ٥٤٢)

ـ معنى أنّ الله هو الآخر أنّه الباقي (بعض المعتزلة). (مقالات ٥٤٣)

ـ الذي يبقى بعد هلاك كلّ شيء. (الكشّاف ٤/٦١)

ـ معنى كونه آخراً أنّه باقٍ ولا يزال. (شرح النهج ١/٤٧٢)

ـ الآخر: غير مُتَناهٍ في وجوده إلى غاية يقف عندها. (اختيار ٢٠٣)

← الأوّل.

الآخرة

ـ عبارة عن اجتماع جميع اللذّة في جانب، وجميع الألم في جانب؛ فالأوّل يسمّى بالجنّة، والثاني يسمّى بالنار. (مطلع ٨٧)

ـ عبارة عن أحوال النفس الناطقة في السعادة والشقاوة. (كشّاف ٦٦)

← الجنّة، القيامة، المعاد، النار.

الآخريّة

← الأوّليّة.

الآدميّ

ـ الحيّ القادر العاقل المحصّل. (الإنصاف ٤٦)

ـ منسوب إلى آدم النبيّ بأن يكون من أولاده ولو كان كافراً. (الكلّيّات ٢٣)

← الإنسان.

الآل (آل النبيّ، آل محمّد)

ـالإمام الصادق عليه السلام: إنّما آل محمّد مَن حرّم الله عزّ وجلّ على محمّد نكاحه. (معاني ٩٤)

ـآل النبيّ صلّى الله عليه وآله أقاربه.

ـوقيل: المختصّون به من حيث العلم. (المفردات ٣٠)

ـأقرباؤه صلّى الله عليه وآله.

ـوالمراد بآله صلّى الله عليه وآله هو: عليّ وفاطمة والحسنان عليهم السلام. (إرشاد ١٣)

ـكلّ من يؤول إلى الرئيس في خيرهم وشرّهم، أو يؤولون إلى خيره وشرّه فهو الآل. (الكلّيّات ٥٩)

ـالجُند والأتباع.

ـأهل البيت خاصّة. (الكلّيّات ٦٢)

ـآل محمّد الأئمّة منهم، قالت الإماميّة: هم الاثنا عشر من أهل البيت عليهم السلام. (اختيار ٢٤٣)

← العترة.

الآلة

ـكلّ ما يُستعان به في حدوث الفعل، زيادةً على القدرة. وقد تكون الآلة محلّ القدرة، كاليد في البطش والرِّجل في المشي واللسان في النطق، وقد تكون غير محلّ القدرة كالقلم. (الحدود ٧١)

ـهي الواسطة بين الفاعل ومنفعله القريب في وصول أثره إليه.

ـما هي واسطة في صدور الفعل من الفاعل لا في قبول المنفعل. (شرح النسفيّة ٢٩/١)

ـگاه باشد كه فاعل در افادهٔ وجود يا قابل درقبول وجود محتاج باشد به وجود امر ديگر و آن امر را آلت نامند[1]. (گوهر ١٥٤)

الآلات

ـهي الحواسّ الظاهره والباطنة. (شرح ٢٥٨)

← الحواسّ.

الآن

ـكلّ زمان فنهايته «الآن»، وهو حدّ الزمانين، فهو نهاية الماضي، وما بعده ابتداء

(١) قد يكون الفاعل في إفادته الوجود، أو القابل في قبول الوجود مفتقراً إلى أمر آخر، فيسمّى ذاك الأمر آلة.

للمستقبل. وهكذا أبداً يفنى زمان ويبتدئ زمان. وكلّ جملة من جمل الزمان فهي مركّبة من أزمنة متناهية ذات أوائل. (الفصل ١/١٥)

ـ الزمان إمّا الماضي وإمّا المستقبل، وليس له قسم هو «الآن». إنّما «الآن» هو فصل مشترك بين الماضي والمستقبل، كالنقطة في الخطّ. والماضي ليس بمعدوم مطلقاً، إنّما هو معدوم في المستقبل، والمستقبل معدوم في الماضي، وكلاهما معدومان في «الآن». وكلّ واحد منهما موجود في حدّه. (تلخيص ١٣٧)

ـ له معنيان: أحدهما ما يتفرّع على الزمان وهو أطرافه ونهاياته الغير المنقسمة المفروضة فيه. والثاني ما يتفرّع عليه الزمان وهو الذي يفعل الزمان المتّصل بسيلانه، ويقال له: الآن السيّال. (أُصول ١١٨)

ـ هو حدّ الزمانين: الماضي والمستقبل. (الكلّيّات ١٨٤)

← الزمان.

الآن السيّال

← الآن.

الإباء

ـ يراد به كراهة الشيء مع المنع منه. (شرح الأُصول ٤٧٣)

ـ هو امتناع باختيار. وكلّ إباء امتناع بلا عكس. فإنّ الإباء شدّة الامتناع. (الكلّيّات ٧)

← الكراهة.

الإباحة

ـ هي الخبر عن المباح.

ـ الخبر عن أنّه لا ضرر على المكلّف في الفعل. (المغني ١٢/٤٩)

ـ هي تخيير بين الفعل وتركه. (المعتمد ٨٣)

ـ معنى الإباحة هو إزالة الحظر والمنع بالزجر والوعد وغيرهما ممّا يتوقّع منه المنع. (المعتمد ٣٦٦)

ـ هي الإذن بإتيان الفعل كيف شاء الفاعل. (التعريفات ٢٩)

← المباح.

الابتداء

ـ الابتداء خلق الشيء أوّل مرّة. (مقالات ٣٦٤)

ـ كان (الأشعريّ) يقول: ابتداء الشيء حدوثه وافتتاحه، وهو وجوده عن أوّل، وإنّ الابتداء هو نفس المُبتَدأ. (مجرّد ٢٤٢)

ـ هو افتتاح الوجود. (الحدود في الأُصول ٩٤)

← الإعادة.

الابتداع

ـ قال (أمير المؤمنين عليّ عليه السلام): وأقام العِوَج وأوضح الطريق وجمع بين الأُمور المتضادّة. ألا ترى أنّه جمع في بدن الحيوانات والنبات بين الكيفيّات المتباينة المتنافرة من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة، ووصل أسباب أنفسها بتعديل أمزجتها؛ لأنّ اعتدال المزاج أو القرب من الاعتدال سبب بقاء الروح، وفرّقها أجناساً مختلفات الحدود والأقدار والخلق والأخلاق والأشكال، أُموراً عجيبة بديعة مبتكرة الصنعة غير مُحتَذٍ بها حذوَ صانع سابق، بل مخلوقة على غير مثال، قد أحكم سبحانه صُنعها وخلقَها على موجب ما أراد، وأخرجها من العدم المحض إلى الوجود، وهذا معنى الابتداع. (شرح النهج ٢/١٤٦)

ـ الابتداع والاختراع إيجاد شيء غير مسبوق بمادّة ولا زمان. (التعريفات ٢٨)

← الإبداع.

الابتهاج

ـ (هو) اللذّة والسرور، والمراد منه الحال التي يحصل لذي الخير والكمال. (أنوار ١٠٣)

ـ عبارة عن نفس الإدراك. (أُصول ٣٤)

← الإدراك، اللذّة.

الأبد

ـ عبارة عن مدّة الزمان الممتدّ الذي لا يتجزّأ كما يتجزّأ الزمان. (المفردات ٨)

ـ عبارة عن مدّة الزمان التي ليس لها حدّ محدود، ولا يتقيّد. (المفردات ٢٤)

ـ ما لا نهاية له في آخره، كالبقاء.

ـ اسم لما ينفر القلب عن تقدير نهايته، من الأبود وهو النفور. (الكلّيّات ٩ و٢٨)

← الأبديّ، الدوام، الزمان، القديم، الواجب الوجود لذاته.

الإبداء

ـ الإيجاد إذا لم يكن مسبوقاً بمثله سمّي

إبداءاً. (علم ١/١٣٧)

← الإبداع.

الإبداع

ـ إنّ معنى فعل الله هو الإبداع والإخراج من العدم إلى الوجود. (التوحيد للماتريديّ ٢٣٥)

ـ الإمام الرضا عليه السلام: إعلَمْ أنّ الإبداع والمشيئة والإرادة معناها واحد وأسماؤها ثلاثة. (التوحيد ٤٣٥)

ـ هو الإيجاد لا على مثال سبق. (الحدود للمرتضى ١٥٠)

ـ إنشاء صنعة بلا احتذاء واقتداء.

ـ (إذا استُعمل في الله) فهو إيجاد الشيء بغير آلة ولا مادّة ولا زمان ولا مكان. (المفردات ٣٨)

ـ فعل البدعة. والإبداع أيضاً الإحداث لا على مثال سبق. (الحدود ٧٩)

ـ أمّا قوله [عليه السلام]: «فاعل لا بمعنى الحركات والآلة» فحقّ؛ لأنّ فعله اختراع، والحكماء يقولون: إبداع. ومعنى الكلمتين واحد، وهو أنّه يفعل لا بالحركة والآلة كما يفعل الواحد منّا، ولا يُوجِد شيئاً من شيء. (شرح النهج ١/٢٦)

ـ إنّ الخلق في الاصطلاح النظريّ على قسمين، أحدهما: صورة تُخلق في مادّة. والثاني: ما لا مادّة له، بل يكون وجود الثاني من الأوّل فقط من غير توسّط المادّة. فالأوّل يُسمّى التكوين، والثاني يُسمّى الإبداع. ومرتبة الإبداع أعلى من مرتبة التكوين. (شرح النهج ٢/١٤٦)

ـ يعني عقلاني كه بى توسّط از امر در وجود آمد[1]. (تصوّرات ١٠)

ـ هو إخراج ما في الإمكان والعدم إلى الوجوب والوجود.

ـ هو إيجاد الأيس عن الليس، والوجود عن كتم العدم. (الكلّيّات ٨)

ـ الإبداع والابتداع إيجاد شيء غير مسبوق بمادّة ولا زمان كالعقول، فيقابل التكوين لكونه مسبوقاً بالمادّة، والإحداث لكونه مسبوقاً بالزمان.

ـ إيجاد الشيء بعد العدم. (الكلّيّات ٨)

ـ إيجاد الشيء من لا شيء. وقيل: تأسيس الشيء عن الشيء. والخَلق إيجاد

---

(١) هو الأمر العقلانيّ وجد من الأمر لا بتوسّط (العقل والنفس).

شيء من شيء. والإبداع أعمّ من الخلق، ولذا قال: بديع السماوات والأرض، وقال: خَلَق الإنسان، ولم يقل: بديع الإنسان. (التعريفات ٢٨)

ـ فعل مبدع را إبداع گويند[1]. (گوهر ١٥٥)

← الإحداث، الاختراع، الإرادة، الإيجاد، التكوين، المشيئة.

الأبديّ

ـ بمعنى أنّ وجوده لم يلحقه العدم. (الرسائل ٩٣)

ـ هو الذي لا نهاية لوجوده. (الرسائل ١٠٤)

ـ هو الذي لا آخر لوجوده. (إرشاد ١٨٢)

ـ هو المصاحب بجميع الأزمنة، محقّقة كانت أو مقدّرة بالنسبة إلى جانب المستقبل. (النافع ١٦)

ـ ما لا نهاية له. (مفتاح ١١٩)

ـ الباقي المطلق هو الذي لا ينتهي تقدير وجوده في الاستقبال إلى آخر، ويعبّر عنه بأنّه أبديّ. (علم ١٤٨/١)

← الأبد، الباقي.

الأبديّة

ـ هو الاستمرار في الأزمنة الآتية لا إلى نهاية. (شرح المقاصد ٣٢٩/١)

ـ لا يزال (سبحانه)، أي لا يأتي زمان في المستقبل إلّا ووجوده مقارن له، وهذا معنى الأبديّة والدوام. (الكلّيّات ٢٨)

← الأبد، الأبديّ، لم يزل ولا يزال.

الإبصار

ـ إنّه خروج الشعاع عن العين. (تلخيص ١٧٣)

ـ عبارة عن ارتسام صورة المرئيّ في العين، أو عن اتّصال الشعاع الخارج من العين بالمرئيّ، أو عن حالة مستلزمة لارتسام الصورة، أو لخروج الشعاع. (تلخيص ٣١٦)

ـ قيل: إنّه يحصل بخروج شعاع من العين نحو المرئيّ ويتّصل به، فتحصل الرؤية.

ـ وقيل: بل تنطبع في العين صورة المرئيّ.

ـ الحقّ هو أنّ الله تعالى جعل للنفس قوّة إدراك بالمرئيّ عند مقابلة الحدقة السليمة له

---

(١) يقال لفعل المبدع: إبداع.

مع حصول الشرائط العشرة، وهي: سلامة الحاسّة، وكثافة المبصر، وعدم البعد والقرب المفرطين، والمقابلة أو حكمها، ووقوع الضوء على المرئيّ، وكونه غير مفرط، وعدم الحجاب، وتعمّد الإبصار، وتوسّط الشفّاف، وعند اجتماع هذه الشرائط تجب الرؤية. (نهج ٣٠)

ـإنّه يحصل بخروج الشعاع من العين على شكل مخروط رأسه عند مركز الباصرة وقاعدته على سطح المرئيّ (بعض الأوائل، جماعة من المعتزلة، المحقّق الطوسيّ). (إرشاد ١٢٥)

ـهو أنّ الله تعالى جعل للعين قوّة تدرك المرئيّ عند المقابلة والشرائط (مذهب العلّامة الحلّيّ، والسهرورديّ). (إرشاد ١٢٦)

← البصر، الرؤية.

إبطال العمل (وإحباطه)

ـعبارة عن إيقاعه على خلاف الوجه الذي يستحقّ به الثواب. (الاقتصاد ١٢٢)

ـالإبطال: إفساد الشيء وإزالته، حقّاً كان ذلك الشيء أو باطلاً. (الكلّيّات ١٠)

← الإحباط، التكفير.

الاتّباع

ـأن يتصرّف الثاني بتصريف الأوّل. والنبيّ كان يتصرّف في الدين بتصريف الوحي، فلذلك كان متّبعاً. وكذلك كلّ متدبّر بتدبير غيره فهو متّبع له. (مجمع/الأنعام ١٠٦)

ـموافقة الداعي فيما يدعو إليه من أجل دعائه. (مجمع/الأنفال ٦٤)

الاتّحاد

ـهو اختلاط وامتزاج. (التمهيد ٨٦)

ـهو أن يصير الكثير قليلاً، والاثنان واحداً. (التمهيد ٨٨)

ـهو الممازجة حتّى صار منها شيء ثالث. (أعلام ١٢)

ـعبارة عن صيرورة الشيئين شيئاً واحداً من غير زيادة ولا نقصان. (الرسائل ٩٦، النكت ٢٩)

ـهو صيرورة شيئين شيئاً واحداً، لا بأن ينتفي أحدهما ويبقى الآخر، أو ينتفيا معاً ويحدث شيء ثالث، فإنّ ذلك محال قطعاً. (تلخيص ٤٥٠)

ـهو صيرورة شيئين شيئاً واحداً. (قواعد الطوسيّ ٢٣؛ مطلع ٥٢)

ـ يقال بحسب المجاز على: صيرورة شيئين شيئاً واحداً، بأن يعدم عن الأوّل شيء ويحدث فيه آخر، كما يقال: صار الماء هواءاً. أو بأن يمتزج شيئان ويحدث صورة ثالثة مغايرة للأُولى، كما يقال: صار الخشب سريراً.

ويقال بحسب الحقيقة على صيرورة الشيئين الموجودين شيئاً واحداً، لا بأحد المعنيين، بل بأن تنتفي الذاتان وتتّحد إحداهما بالأُخرى. (إرشاد ٢٣٧)

ـ عبارة عن صيرورة الشيئين شيئاً واحداً، وموجوداً واحداً. (اللّوامع ٧٤)

ـ يطلق بطريق المجاز على صيرورة شيء شيئاً آخر بطريق الاستحالة، أعني التغيير والانتقال دفعيّاً كان أو تدريجيّاً.

وقد يطلق أيضاً بطريق المجاز على صيرورة شيء شيئاً آخر بطريق التركيب، وهو أن ينضمّ شيء إلى شيء ثانٍ فيحصل منهما شيء ثالث.

المفهوم الحقيقيّ له هو أن يصير شيء بعينه شيئاً آخر من غير أن يزول عنه شيء أو ينضمّ إليه شيء، وهذا المعنى باطل بالضرورة. (الكلّيّات ١١)

ـ وقال بعض: الاتّحاد شهود الوجود الحقّ الواحد المطلق الذي لكلّ موجود بالحقّ فيتّحد به الكلّ من حيث كون كلّ شيء موجوداً به، معدوماً بنفسه، لا من حيث إنّ له وجوداً خاصّاً اتّحد به فإنّه محال. (الكلّيّات ١١)

ـ صيرورة شيئين شيئاً واحداً، وهو واحد بالذات. (مطلع ٥٢)

← الاتّحاد الحقيقي، الاتّحاد المجازيّ، التركيب الاتّحاديّ.

الاتّحاد الحقيقيّ

ـ هو صيرورة الشيئين الموجودين شيئاً واحداً موجوداً. (النافع ٢١)

ـ أن يصير شيء بعينه شيئاً آخر من غير أن يزول عنه شيء أو ينضمّ إليه. وقد يطلق بطريق المجاز على معنيين آخرين (بطريق الاستحالة والانضمام). (مفتاح ١٣٤)

← الاتّحاد، الاتّحاد المجازيّ، التركيب الحقيقيّ.

الاتّحاد المجازيّ

ـ هو صيرورة الشيء شيئاً آخر، بالكون

والفساد؛ إمّا من غير إضافة شيء آخر، كقولهم: «صار الماء هواءً» و«صار الهواء ماءً»، أو مع إضافة شيء آخر، كما يقال: «صار التراب طيناً» بانضياف الماء إليه. (النافع ٢١)

ـ قد يطلق الاتّحاد بطريق المجاز على معنيين آخرين:

أحدهما أن يصير شيء ما شيئاً آخر بطريق الاستحالة في ذاته، أو صفته الحقيقيّة، كما يقال: «صار الماء هواءً».

وثانيهما أن يصير شيء بانضمام شيء آخر إليه حقيقة واحدة بحيث يكون المجموع شخصاً واحداً حقيقيّاً، كما يقال: «صار التراب طيناً». (مفتاح ١٣٤)

← الاتّحاد، الاتّحاد الحقيقيّ، التركيب الانضماميّ.

الاتّصال

ـ الأشعريّ: إنّ التأليف والاجتماع والمماسّة والمجاورة والالتزاق والاتّصال كلّ ذلك ممّا ينبئ عن معنى واحد، هو كون الجوهر مع الجوهر بحيث لا يصحّ أن يتوسّطهما ثالث وهما على ما هما عليه. وإن تعذّر تفكيك بعض الأجزاء دون بعض لأجلِ فَقْد قدرته لا لأجل معنى زائد على المماسّة والمجاورة. (مجرّد ٣٠)

الإثابة

ـ هي ما يُرجَع للإنسان من ثواب أعماله. وتستعمل في المحبوب، وفي المكروه أيضاً على الاستعارة. (الكلّيّات ١٣)

ـ الثواب عبارة عن المنفعة الخالصة المقرونة بالتعظيم، والإثابة إعطاؤه. (الكلّيّات ١٢٢)

← الثواب.

الإثبات

ـ الجبّائيّ: كلّ قول واعتقاد دلّ على وجود شيء أو كان خبراً عن وجوده.

ثمّ زعم صاحب هذا القول أنّ الإثبات في الحقيقة هو ما به كان الشيء ثابتاً. (مقالات ٤٤٧)

ـ كان (الأشعريّ) يقول: إنّ الإثبات هو الوجود، والنفي هو الإعدام. (مجرّد ٢١٨)

ـ عبارة عن الدلالة والخبر المفيدَين لثبات الشيء ووجوده. (المغني ٤٩٧/١٢)

ـ إنّ الإثبات في حقيقة اللغة: ما يصير به الشيء ثابتاً... واستعمل ذلك في الخبر المفيد لثبات الشيء ووجوده. (المغني ١٢/١٩)

ـ هو الإخبار عن ثبوت الشيء، أو اعتقاد ثبوته. (الحدود للمرتضى ١٥٠)

ـ حقيقته: الإيجاد، وقد يُستعمل في الإخبار عن وجود الشيء. (الحدود ١٠٢)

ـ كلّ ما له تحقّق وتعيّن وتميّز في نفسه. (الأربعين ٤٨٠)

ـ به اثبات آن مى خواهيم كه او را تعيّنى و تحقّقى بود[1]. (البراهين ٢/٢٩٣)

← الثبات، الثبوت، العلم، النفي.

الإثم

ـ إنّه ما يستحقّ فاعله العقاب، فيستحقّ بما يكون عمداً.

ـ عبارة عن الانسلاخ عن صفاء العقل. (الكلّيّات ١٢)

ـ ما يجب التحرّز منه شرعاً وطبعاً.

ـ الذنب الذي يستحقّ العقوبة عليه. (التعريفات ٣)

← الذنب، العقاب.

الاجتماع

ـ هو تماسّ جوهرين بحيث يصحّ أن لا يتوسّطهما ثالث وهما على ما هما عليه. (الحدود في الأُصول ٨٨)

ـ إنّ الاجتماع هو المماسّة والانضمام، وهو كون كلّ واحد من الجوهرين بحيث صاحبُه. (مجرّد ٢٤٥)

ـ إنّ الاجتماع لا يخلو إمّا أن يراد به المجاورة التي هي الكونان على سبيل القرب، وإمّا أن يكون المراد به التأليف، وهذا هو حقيقة الاجتماع. (في التوحيد ١٥)

ـ هو ما تتألّف به الجواهر. (النكت ٢٩)

ـ حصول جوهرين في مكانين بحيث لا يمكن أن يتخلّلهما ثالث. (النكت ١٨)

ـ إنّ الافتراق عبارة عن البُعد بين الشيئين، والاجتماع عبارة عن القرب. (أُصول البزدويّ ١٧)

ـ هو تداني الجوهرين على وجه لا يدخل بينهما ثالث. (المعتمد ٢٨٠)

ـ من الناس من قال: هو عبارة عن المجاورة.

---

(١) يراد من لفظة الإثبات ما له تعيّن و تحقّق.

ـ منهم من قال: هو عبارة عن التأليف والأكوان على اختلافها وتماثلها في مقدورها. (الرسائل ٧٠)

ـ كونان يحصلان في جوهرين متجاورين. (الحدود للمرتضى ٢٢٠)

ـ هو عبارة عن حصول المتحيّزين في حيّزين بحيث لا يمكن أن يتوسّط بينهما ثالث. (الأربعين ٥)

ـ حصول الجوهرين في حيّزين لا يتخلّلهما ثالث، هو الاجتماع. (أُصول الرازيّ ٣٤)

ـ حصول الجوهرين في حيّز واحد بحيث لا يمكن أن يتخلّلهما ثالث. (المحصّل ٧٦؛ تلخيص ١٤٩)

ـ هو كون الجسمين في حيّزين على وجه لا يمكن أن يتخلّل بينهما جوهر. (تلخيص ٤٤١؛ قواعد الطوسيّ ٨)

ـ حصول جوهرين في حيّزين بحيث لا يتخلّلهما ثالث. (قواعد ٤١؛ مناهج ١٠٧؛ لباب ٦٨)

ـ هو كون الجوهرين في حيّزَين بحيث لا يتخلّلهما ثالث. (كشف الفوائد ٢٠؛ تسليك ٧٢)

ـ هو حصول الجوهرين بحيث لا يتخلّلهما ثالث. (نهج ٢٤؛ اللوامع ٦١)

ـ الاجتماع تقارب أجسام بعضها من بعض. (التعريفات ٣٠)

ـ هو حصول الجوهرين في حيّزين لا يمكن أن يتخلّلهما ثالث. (إرشاد ٧٣)

ـ حصول الجوهر في الحيّز: إمّا أن يعتبر بالنسبة إلى جوهر آخر أو لا. وعلى الأوّل: إمّا أن يكون بحيث يمكن أن يتوسّطهما ثالث، وهو الافتراق، وإلّا فالاجتماع. (شرح المقاصد ٢٥٥/١، شرح ٢٨٩)

ـ هو كون الجسمين في حيّزين على وجه لا يمكن أن يتخلّل بينهما جوهر. (مطلع ٤٢)

ـ إن اعتبر حصول جوهر في حيّز باعتبار جوهر آخر، فإمّا أن يمكن تخلّل جوهر ثالث بينهما فافتراق، وإلّا فاجتماع. (تقريب ٢٥١)

ـ هو حصول المتحيّزين في حيّزَين بحيث [لا] يمكن أن يتوسّطهما ثالث. (الكلّيّات ١٥)

← الافتراق، الأكوان.

الأجزاء الأصليّة

ـ الأجزاء التي هي أقلّ ما يكون معه الحيّ

حيّاً، هي التي متى انتقضت بِنيَتُها خرج من أن يكون حيّاً. (الذخيرة ١٥٢)

ـ الأوائل ذكروا: الجسم والجرم. والمتكلّمون ذكروا: الأجزاء الأصليّة والفضليّة (الكلّيّات ١٣٠)

ـ اعضائى است كه متولّد شود از نطفه يا چيزى كه به جاى نطفه باشد[1]. (گوهر ١٠٧)

← الأعضاء، الأعضاء الأصليّة.

الأجزاء غير الأصليّة

ـ اعضائى است كه متولّد شود از خون كاللحم والشحم والسمين[2]. (گوهر ١٠٧)

← الأجزاء الأصليّة، الأعضاء الأصليّة.

الأجزاء المتباينة

ـ الأجزاء إمّا أن يكون بعضها أعمّ من بعض وهي المتداخلة، كالأجناس والفصول، أو لا يكون وهي المتباينة. (اللّوامع ٢٣)

← الجنس، الفصل، الماهيّة.

الأجزاء المتداخلة

← الأجزاء المتباينة، الجنس، الفصل.

الأجسام

ـ هي كلّ ما كان طويلاً عريضاً عميقاً شاغلاً لمكان، وإنّ كلّ ما عداه من لون أو حركة أو مذاق أو طيب أو محبّة فعَرَض. (الفصل ٥/٦٦)

← الجسم.

الأجسام العنصريّة

ـ هي العناصر بما فيها من المواليد الثلاثة، أعني المعدنيّات والنباتات والحيوانات. (شرح ١٦٥)

الأجسام الفلكيّة

ـ الأجرام الفلكيّة هي الأجسام التي فوق العناصر من الأفلاك والكواكب. (التعريفات ٤)

ـ هي الأفلاك بما فيها. (شرح ١٦٥)

← الفلك، النفس الفلكيّة.

---

(١) هي الأعضاء المتولّدة من النطفة أو ما هو بمنزلتها.

(٢) هي الأعضاء المتولّدة من الدم، كاللحم والشحم والسمين.

الأجل

ـهو الوقت الذي في معلوم الله سبحانه أنّ الإنسان يموت فيه أو يُقتَل (أكثر المعتزلة). (مقالات ١/٢٩٥)

ـكان (الأشعريّ) يقول: إنّ الأجل والحين والوقت والزمان ممّا تتقارب معانيها، وإنّ أجل كلّ حادث حال حدوثه. (مجرّد ١٣٥)

ـفي اللغة هو الوقت، وأمّا في العرف فإنّما يستعمل في أوقات مخصوصة، نحو أجل الحياة وأجل الموت وأجل الدَّين، ولا يكادون يستعملونه في غير ذلك. (شرح الأُصول ٧٨١)

ـهو الوقت الحادث، وإن كان من جهة الاستعمال قد غلب على أوقات الحياة والممات. (متشابه ١/٢٨٠)

ـهو وقت مخصوص. (متشابه ٢/٤٠٦)

ـهو الوقت الذي يموت فيه العبد إن لم يُقتَل فيه، أو لم يفعل ما يستحقّ به الزيادة في العمر. (المغني ١١/٣)

ـأبو الهذيل: الوقت المنتظر. (المغني ١١/٤)

ـالأجل هو الوقت؛ لأنّ وقت الشيء هو أجله. (المغني ١١/٢٠)

ـهو الوقت، فأجل الموت أو القتل هو الوقت الذي يقع كلّ واحد منهما فيه. (جمل ١٤)

ـهو الوقت، والوقت هو الحادث الذي تعلّق حدوث غيره به. (الذخيرة ٢٦١)

ـهو الوقت. (تقريب المعارف ٩٢)

ـأجل الشيء هو ميعاده الذي لا يتعدّاه، وإلّا فليس يسمّى أجلاً البتّة. (الفصل ٣/٨٦)

ـعبارة عن الوقت الذي ينقطع فيه فعل الحياة. (الاعتقاد ١١٢)

ـيقال للمدّة المضروبة لحياة الإنسان: أجل. (المفردات ١١)

ـالمدّة المضروبة للشيء. (المفردات ١١)

ـعبارة عن الوقت الذي يخلق الله فيه موته (الإنسان)، سواء كان معه جزّ رقبة، أو كسوف قمر، أو نزول مطر، أو لم يكن.

ـعبارة عن المدّة الطبيعيّة. (الاقتصاد ٢٢٥)

ـهو الوقت المضروب لنزول أمر أو لبقاء أمر، نفياً كان أو إثباتاً. (الحدود للمرتضى ١٥٢)

ـالوقت الذي كتب الله في الأزل انتهاء

الحياة فيه بقتلٍ أو غيره، وقيل: يُطلق على مدّة الحياة كلّها، وعلى منتهاها. (الكلّيّات ١٦)

ـ الوقت. (أنوار ١٩٣ و١٩٤، نهج ٥٧، إرشاد ٢٩٠)

ـ هو الوقت الذي يحدث فيه الشيء. (تسليك ١٧٨)

ـ هو الوقت. ونعني بالوقت هو الحادث، أو ما يقدّر تقدير الحادث. (كشف ٢٦٧)

ـ أجل الحيوان هو الوقت الذي علم الله تعالى أنّ حياته تبطل فيه. (المنهاج ٧١)

ـ يطلق على جميع مدّة الشيء كالعمر. وعلى آخره الذي ينقرض فيه كوقت الموت. (شرح المواقف ٥)

ـ هو الوقت الذي علم الله تعالى بطلان الحياة فيه. (اللوامع ١٥٨)

ـ الوقت، وأجل الشيء يقال لجميع مدّته ولآخرها، ثمّ شاع استعماله في آخر مدّة الحياة (في اللغة).

ـ الوقت الذي علم الله تعالى بطلان حياة الحيوان فيه. (تقريب ٢٠٩/٢)

← أجل الحياة، أجل الحيوان، أجل الدين، أجل الموت.

الأجل الاخترامي

ـ إنّ للإنسان أجلَين: اخترامي، وهو الذي يحصل بالأسباب الخارجيّة. وطبيعيّ وهو الذي يحصل بفناء الرطوبة وعدم الحارّ الغريزيّ. (الكلّيّات ١٦)

الأجل الأوّل

ـ قيل: الأجل الأوّل ما بين أن يُخلق (الإنسان) إلى أن يموت. والثاني ما بين الموت والبعث، وهو البرزخ. (الكشّاف ٤/٢)

الأجل الثاني

← الأجل الأوّل، البرزخ.

أجل الحياة

ـ الأشعريّ: أجل الحياة حال حدوثها. (مجرّد ١٣٥)

ـ قد يراد مدّة الحياة، وهو مساق النفس إلى غايتها. (اختيار ٣١٢)

ـ هو مدّة الزمان الذي علم الله تعالى أنّه (أي المقتول) يحيى إليه. (المعتمد ١٤٨)

ـ هو الوقت الذي علم الله تعالى وقوع الحياة فيه. (أنوار ١٩٤)

ـ هو الوقت الذي تـحدث فـيه، وأجـل الموت كذلك. (تسليك ١٧٨)

← الأجل، أجل الموت.

أجل الحيوان

ـ أجل الحيوان وقتى است كه حيات وى در آن وقت باطل شود[1]. (معتقد ١٢٥)

ـ هو الوقت. وأجل الحـيوان هـو الوقت الذي علم الله تعالى أنّه يبطل فـيه. (مـناهج ٣٣٤)

ـ هو الوقت الذي علم الله تعالى فيه بطلان حياة ذلك الحيوان. (كشف ٢٦٧)

ـ هو في الحيوان: الزمان الذي علم الله أنّه يموت فيه. (شرح المواقف ٥٢٥)

ـ هـو الوقت الذي يـحصل فـيه مـوته. (إرشاد ٢٩٠)

ـ الوقت الذى علم الله تعالى بطلان حياة الحيوان فيه. (تقريب ٢/٢٠٩)

← الأجل، أجل الحياة، أجل الموت.

أجل الدَّين

ـ الأشعريّ: الوقت الذي يحلّ فيه الدَّين، فكان لصاحبه أن يطالب به. (مجرّد ١٣٥)

ـ هـو الوقت الذي يـحلّ فـيه الدَّيـن ويستحقّ عنده. (الذخيرة ٢٦١)

ـ عبارة عن الوقت الذي يحلّ فيه الدَّين. (الاعتقاد ١١٢)

ـ هو وقت وجوب أدائه. (أنوار ١٩٤)

ـ هو الوقت الذي جعله الغريمان محلّاً له. (كشف ٢٦٧)

ـ هو وقت حلوله. (إرشاد ٢٩٠)

← الأجل.

الأجل الطبيعيّ

← الأجل الاختراميّ.

أجل الموت

ـ أجل الإنسان هو الوقت الذي عـلم الله عزّ وجلّ أنّه يموت فيه أو يُـقتَل. (التـوحيد ٣٧٩)

ـ الأشعريّ: أجل الموت حال حـدوثه. (مجرّد ١٣٥)

ـ هـو الوقت الذي يـقع فـيه المـوت. (الذخيرة ٢٦١)

---

(١) هو الوقت الذي تبطل فيه حياة الحيوان.

ـ المقتول والميّت أجلهما عند خروج روحهما. (الاعتقاد ١١٢)

ـ هو وقت الموت. (المعتمد ١٤٨)

ـ هو الذي علم الله تعالى وقوعه فيه. (أنوار ١٩٤)

← الأجل، أجل الحياة، أجل الحيوان.

الإجماع

ـ حصول مشاركة البعض للبعض فيما نُسب إلى أنّه إجماعهم، فما كان هذا حاله يوصف بأنّه إجماع متى كان ذلك ـ من جهتهم ـ على وجه التعمّد والقصد... ولا فرق بين أن يكون اتّفاقهم في ذلك واشتراكهم فيه في وقت واحد أو أوقات، كما لا فرق في ذلك بين الأفعال المختلفة وإن اشتركوا في أفعال القلوب أو أفعال الجوارح أو غيرهما، والحال واحدة في أنّه إجماع. (المغني ١٧/١٥٣)

ـ اشتراكهم (الأُمّة) في قول، أو فعل في وقت واحد. (الحدود للمرتضى ٢٢٠)

ـ هو اتّفاق من جماعة على أمر من الأُمور، إمّا فعل أو ترك. (المعتمد ٤٥٧)

ـ عبارة عن التطابق على رأي نظريّ. (الاقتصاد ٢٥٦)

ـ هو ما اتّفق عليه المصدّقون برسول الله صلّى الله عليه وآله، وقيل: هو ما أجمع عليه جميع علماء الإسلام. (الحدود ٨٧)

ـ الاتّفاق. (في اللغة)

ـ وفي الاصطلاح: اتّفاق أهل الحلّ والعقد من أُمّة محمّد صلّى الله عليه وآله على أمر من الأُمور. (مفتاح ٧١)

ـ في الاصطلاح يطلق على اتّفاق المجتهدين من أُمّة محمّد صلّى الله عليه وآله بعد زمانه في كلّ عصر على حكم شرعيّ.

ـ اتّفاق جميع العلماء والاتّفاق اتّفاق معظمهم وأكثرهم.

ـ إنّ ما هو حجّة في حقّنا إن كان من الله يوحي بالروح الأمين وقد تواتر نقله فهو الكتاب، وإلّا فإن كان من الرسول فهو السنّة، وإن كان من غيره فإن كان آراء جميع المجتهدين فهو الإجماع. (الكلّيّات ١٣)

الإحاطة

ـ هي إدراك الشيء بكماله ظاهراً أو باطناً، والاستدارة بالشيء من جميع جوانبه. (الكلّيّات ١٨)

ـ إنّ أوّل مراتب وصول العلم إلى النفس

الشعور ثمّ الإدراك ثمّ الإحاطة، وهي العلم بالشيء من جميع وجوهه. (الكلّيّات ٢٣)

← الإدراك، العلم.

الإحباط

ـ إنّ المكلَّف لا يخلو إمّا أن يستحقّ الثواب أو أن يستحقّ العقاب من كلّ واحد منهما (الطاعة والمعصية) قدراً واحداً، أو يستحقّ من أحدهما أكثر ممّا يستحقّ من الآخر. لا يجوز أن يستحقّ من كلّ واحد منهما قدراً واحداً... وإذا استحقّ من أحدهما أكثر من الآخر فإنّ الأقلّ لابدّ من أن يسقط بالأكثر ويزول. وهذا هو القول بالإحباط والتكفير على ما قاله المشايخ. (شرح الأُصول ٦٢٤)

ـ هو إبطال المعصيةِ الطاعةَ، أو إبطال عقابِ المعصية ثوابَ الطاعة. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

ـ إحباط العمل عبارة عن وقوعه على خلاف الوجه المُنتفَع به. (الذخيرة ٣١٢)

ـ إبطال العمل وإحباطه عبارة عن إيقاعه على خلاف الوجه الذي يستحقّ به الثواب. (الاقتصاد للطوسيّ ١٢٢)

ـ هو أن يسقط المكلّفُ ثوابَه المتقدّم بالمعصية المتأخّرة. (تلخيص الشافي ١٧٤/١)

ـ أن تزيل المعصية ثواب الطاعة. (الحدود ٨٢)

ـ هو خروج الثواب والمدح المستحقّين عن كونهما مستحقّين بعقاب وذمّ أكثر منهما لفاعل الطاعة أو ندم عليها. (الفائق ٤٢١)

ـ إماطة الثواب المستحقّ بعقاب أزيد أو بندم على الطاعة (الكشّاف ٥٢٢/١)

ـ عند مَن يُثبِته: إسقاط الثواب بالعقاب. (الحدود للبريديّ ٢٢٠)

ـ المتكلّمون يسمّون إبطال الثواب إحباطاً، وإبطال العقاب تكفيراً. (شرح النهج ٢٢٦/٣)

ـ هو أنّه إذا أقدم على كبيرة أحبطت الكبيرة جميع أعماله الصالحة المتقدّمة، ويكون معاقَباً على ذلك الذنب أبداً (أبو عليّ الجبّائيّ). (قواعد الطوسيّ ٥٠)

ـ هو إبطال الحسنات بالسيّئات، والتكفير بالعكس. (الكلّيّات ١٩)

ـ أنّ المكلَّف يسقط ثوابه المتقدِّم بالمعصية المتأخّرة. (كشف ٢٦٠)

ـ يراد به خروج الثواب والمدح المستحقّين عن كونهما مستحقّين، بذمّ أو عقاب أكثر منهما لفاعل الطاعة. (مناهج ٤٣٨)

ـ هو خروج فاعل الطاعة عن استحقاق المدح والثواب إلى استحقاق الذمّ والعقاب. (إرشاد ٤٢١)

← إبطال العمل، التكفير.

الاحتمال

ـ هو قوّة للنفس تستعمل آلات البدن في الأُمور الحسّيّة بالتمرين وحسن العادة. (الألفين ١٦١)

ـ إتعاب النفس في الحسنات. (التعريفات ٥)

ـ احتمال الكدّ: آن تاب آوردن تعبها است كه مر جوارح را در ارتكاب اعمال پسنديده عارض شود[1]. (گوهر ٤٨٩)

الاحتياط

ـ هو فعل ما يتمكّن به إزالة الشكّ.

ـ قيل: التحفّظ والاحتراز من الوجوه، لئلّا يقع في مكروه.

ـ قيل: هو الأخذ بالأوثق من جميع الجهات. (الكلّيّات ١٨)

ـ في اللغة هو الحفظ، وفي الاصطلاح: حفظ النفس عن الوقوع في المآثم. (التعريفات ٤)

ـ حفظ النفس عن الوقوع في المآثم. (كشّاف ٣١٠)

الأحد

ـ معناه أنّه واحد في ذاته ليس بذي أبعاض ولا أجزاء ولا أعضاء، ولا يجوز عليه الأعداد والاختلاف. ومعنىً ثانٍ: أنّه واحد لا نظير له، فلا يشاركه في معنى الوحدانيّة غيره؛ لأنّ كلّ من كان له نظراء وأشباه لم يكن واحداً في الحقيقة. (التوحيد ١٩٦)

ـ إنّ صانع العالم جلّت قدرته واحد أحد، ومعنى ذلك: أنّه ليس معه إله سواه، ولا مَن يستحقّ العبادة إلّا إيّاه. (الإنصاف ٣٣)

ـ هو المنفرد بالمعنى لا يشاركه فيه أحد.

ـ هو اسم الذات مع [عدم] اعتبار تعدّد

---

(١) احتمال الكدّ هو اصطبار على ما يعرض للجوارح من المتعبات عند فعل الخيرات.

الصفات والأسماء والغيب (أي النسب). (التعريفات ٥)

ـ يراد بالأحد ما يكون واحداً من جميع الوجوه، لأنّ الأحديّة هي البساطة الصرفة عن جميع أنحاء التعدّد.

ـ الأحد اسم أكمل من الواحد، وهو ممتنع من الدخول في الضرب والقسمة والعدد وفي شيء من الحساب، بخلاف الواحد. (كشّاف ١٤٦٢)

← الواحد.

الإحداث

ـ الخلق، والإحداث: هو إخراج الشيء من العدم إلى الوجود. (الإنصاف ٢٠٦؛ الحدود ٧٢)

ـ عبارة عن جعله (الشيء) موجوداً بعد أن كان معدوماً. (الأربعين ٤٣)

ـ إيجاد الشيء بعد العدم.

ـ الإبداع إيجاد شيء غير مسبوق بمادّة ولا زمان كالعقول. فيقابل التكوين لكونه مسبوقاً بالمادّة والإحداث، لكونه مسبوقاً بالزمان. (الكلّيّات ٨)

ـ إيجاد شيء مسبوق بالزمان. (التعريفات ٣٢)

ـ فعل محدث را اِحداث گويند[1]. (گوهر ١٥٥)

← الإبداع، الإيجاد، التكوين.

الأحديّة

ـ الأحديّة صفة الذات والواحديّة صفة الفعل، فيقال: أحد بذاته وواحد بفعاله. (شرح الفقه ٢٠)

الإحساس

ـ هو الإدراك بحاسّة وآلة. (الحدود للمرتضى ١٥٠)

ـ الإدراك بآلة. (الحدود ٩٣)

ـ هو إدراك الشيء مكتنفاً بالعوارض الغريبة واللواحق المادّيّة مع حضور المادّة، ونسبة خاصّة بينهما وبين المدرك. (الكلّيّات ١٨)

ـ إدراك للشيء الموجود في المادّة الحاضرة عند المدرك على هيئة مخصوصة به محسوسة من الأين، والوضع، ونحو ذلك.

---

(١) فعل المحدِث يسمّى إحداثاً.

(شرح المقاصد ١/٢٢٩)

ـ هو إدراك الشيء الموجود في المادّة الحاضرة عن المدرك، مكفوفة بهيئة مخصوصة من الأين، والكمّ، والكيف، وغيرها. (شرح ٢٥٥)

ـ و ايـن قسم إدراك (إدراك جزئى) را احساس، و آلات وى را حواس گويند[1]. (گوهر ٩)

ـ إدراك صور را در وقت حضور مادّهٔ آن صور احساس گويند[2]. (گوهر ٩٩)

ـ هو قسم من الإدراك، وهو إدراك الشيء الموجود في المادّة الحاضرة عند المدرِك مكفوفة بهيئات مخصوصة من الأين، والكيف، والكمّ، والوضع، وغيرها. (كشّاف ٣٠٧)

ـ هو إدراك للشيء الموجود في الخارج الحاصل عند المدرك على هيئة مخصوصة به من الأين والوضع، وغير ذلك. (تقريب ١/٢٢٧)

← الإدراك، الإدراك الجزئيّ، التخيّل، التعقّل.

الإحسان

ـ هو ما قصد به فاعله الإنعام على غيره، ومن حقّه تعلّقه بغير الفاعل. (تقريب المعارف ٥٨)

ـ ما لا مدخل [له] في استحقاق الذمّ مع أنّه يستحقّ به المدح ويتعدّاه إلى غيره. (المحيط ٢٣٣)

ـ أمّا الإحسان فهو عبارة عن النعمة؛ لأنّ كلّ مَن وُصِف بأنّه مُنعم على غيره يوصف بأنّه محسن إليه، فالطريقة فيهما واحدة. (المغني ١٤/٤٠)

ـ كلّ فعل يستحقّ المدح بفعله ولا يستحقّ الذمّ على الإخلال به. وهو على ضربين: إمّا أن يكون مقصوراً على الفاعل، أو ينتفع به الغير؛ فالأوّل يسمّى ندباً وسنّة ونفلاً، والثاني يسمّى إحساناً وإنعاماً. (الحدود ٧٨)

ـ معناه المبالغة في أيّ شيء بولغ فيه. واستعماله في المبالغة في الإفضال أكثر. (دلالة ٧٣٥)

← التفضّل، الجود، النعمة.

---

(١) ويسمّون هذا القسم من الإدراك (الإدراك الجزئيّ) إحساساً وآلاته الحواسّ.

(٢) يسمّون إدراك الصور حين حضور مادّتها إحساساً.

الأحكام

ـ النِّسَب التامّة التي يكون العلم بها تصديقاً، وبغيرها تصوّراً. (شرح النسفيّة ١/١٠)

← التصديق، التصوّر، الحكم.

الإحكام

ـ إحكام الفعل هو جعله شيئاً بعد أن كان معدوماً. (الحدود في الأُصول ٨٥)

ـ هو الترتيب العجيب والتأليف اللطيف المستجمع لخواصّ كثيرة، المشتمل على منافع عظيمة. (إرشاد ١٩٥)

ـ اشتمال الآثار على لطائف الصنع وبدائع الترتيب وكمال الملاءمة للمنافع والمصالح المطلوبة منها. (مفتاح ١٠٨)

← الحكمة، الحكيم.

الأحكام الأصليّة

ـ الأحكام الاعتقاديّة ما تتعلّق بالاعتقاد، وتسمّى أصليّة. (شرح النسفيّة ١/١٠)

ـ الأحكام المنسوبة إلى الشرع منها ما يتعلّق بالاعتقاد، وتسمّى أصليّة واعتقاديّة (شرح المقاصد ١/٦، شوارق ١/٣)

← الأحكام الاعتقاديّة، أُصول الدين.

الأحكام الاعتقاديّة

← الأحكام الأصليّة.

الأحكام السمعيّة

ـ الأحكام المعقولة للأفعال إذا كانت معلومة بالعقل نُسبت إليه، فقيل: هي أحكام عقليّة. وإذا كانت تُعلَم بالسمع قيل: هي أحكام سمعيّة. (المغني ١٧/١٠١)

الأحكام العقليّة

← الأحكام السمعيّة.

الأحكام العمليّة

ـ ما تتعلّق بكيفيّة العمل. (شرح النسفيّة ١/١٠)

← الأحكام الاعتقاديّة، الأحكام الفرعيّة، الفروع، الفقه.

الأحكام الفرعيّة

ـ الأحكام المنسوبة إلى الشرع منها ما يتعلّق بالعمل، وتسمّى فرعيّة وعمليّة. (شرح المقاصد ١/٦، شوارق ١/٣)

← الأحكام الأصليّة، الأحكام العمليّة.

الأحوال

ـهل الأحوال في اللغة وفي المعقول إلّا صفات لذي الحال؟ وهل الحال في اللغة إلّا بمعنى التحوّل من صفة إلى أُخرى؟ (الفصل ٥/٥١)

ـأثبت (أبو هاشم) أحوالاً، هي صفات لا موجودة ولا معدومة، ولا معلومة ولا مجهولة. (الملل ١/٨٢)

ـكلّ ما يشترط في ثبوته الحياة يسمّى أحوالاً، وهي صفات زائدة على المعاني التي أوجبتها (نهاية ١٣٢)

ـعند المُثبتين: ليست موجودة ولا معدومة، ولا هي أشياء، ولا توصف بصفة ما. (نهاية ١٣٣)

ـالوجوه العقليّة لذات واحدة هي بعينها الأحوال؛ فإنّ تلك الوجوه ليست ألفاظاً مجرّدة قائمة بالمتكلّم، بل هي حقائق معلومة معقولة، لا أنّها موجودة على حيالها ولا معلومة بانفرادها، بل هي صفات توصف بها الذوات، فما عبّرتم عنه بالوجوه عبّرنا عنه بالأحوال. (نهاية ١٣٧)

ـ(المعتزلة) تارةً يعبّرون عن الحقائق الذاتيّة في الأجناس والأنواع بالأحوال. وهي صفات وأسماء ثابتة للموجودات لا توصف بالوجود ولا بالعدم. وتارةً يعبّرون عنها بالأشياء، وهي أسماء وأحوال ثابتة للمعدومات لا تُخصّ بالأخصّ ولا تُعمّ بالأعمّ. (نهاية ١٥٩)

ـالأحوال من الصفات التي لا قوام لها بأنفسها دون ذوات تضاف إليها، على ما عُرف من مذهب القائل بالأحوال. (غاية ٣٤)

ـالصفات التي هي غير موجودة ولا معدومة. (مفتاح ١٤٨)

← الحال، الصفات، المعاني.

الأخبار بأقسامها

ـالأخبار المصنوعة: ما ابتدعها الكذّابون من أهل الشريعة، أرادوا أن يعقدوا بها الرئاسات، ويوردوا أخباراً غريبة يستميلون بها قلوب العامّة. (أعلام الرازيّ ٤٧)

ـأخبار الاستفاضة: ما بدأت منتشرة عن كلّ مخبر من برّ وفاجر، عن قصد وغير قصد، ويتحقّقها كلّ سامع من عالم وجاهل فلا يختلف فيها مخبر. (أعلام ٨٥)

ـأخبار التواتر: ما أخبر به الواحد بعد الواحد حتّى كثروا وبلغوا عدداً ينتفي عن

مثلهم المواطاة على الكذب (أعلام ٨٦)

ـ الأخبار المتواترة هي أخبار لا تحتمل الكذب. (أُصول البزدويّ ٩)

ـ (الأخبار) الآحاد: هو كلّ خبر لا يعلم أنّ الرسول قاله، وإن رواه أكثر من واحد. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

← التواتر، الخبر الكذب، الخبر المتواتر، الخبر الواحد.

الاختبار

ـ هو أن يتعاطى الإنسان أُموراً لينكشف له من حال الغير ما لم يعلمه. (الحدود ٩٦)

ـ هو أن ينزل الله آفات بالشخص دون أن يتقدّم له ذنب كي يعظم أجره. (دلالة ٥٦٣)

ـ أن يُفعَل فعل ما ليس القصد شخص ذلك الفعل، بل القصد أن يكون مَثَلاً يقتدى به ويُقفى أثره (معنى الاختبار في التوراة). (دلالة ٥٦٤)

الاختراع

ـ كان (الأشعريّ) يقول: إنّ معنى قولنا: مُحدَث وإحداث وحدوث وحادث وحديث وحَدَث وفِعل ومفعول وإيجاد ومُوجَد وإبداع ومُبدَع واختراع ومُخترَع وتكوين ومُكوَّن وخَلْق ومخلوق.. سواء في المعنى. (مجرّد ٢٨)

ـ هو ما يبتدئه القادر من دون أن يكون في محلّ القدرة. (المحيط ٣٥٢)

ـ ابتداء القادر الفعل لا في نفسه. (الحدود للمرتضى ١٥٠)

ـ الخلق الذي أوجبه الله تعالى لنفسه ونفاه عن غيره هو الاختراع والإبداع. (الفصل ٣/٦٤)

ـ معنى الكلمتين (الاختراع والإبداع) واحد، وهو أنّه يفعل لا بالحركة والآلة كما يفعل الواحد منّا، ولا يوجد شيئاً من شيء. (شرح النهج ١/٢٦)

ـ يعنى روحانى و جسمانى كه به توسّط عقل و نفس از امر در وجود آمد[1]. (تصوّرات ١٠)

ـ التكوين والاختراع والإيجاد والخلق ألفاظ تشترك في معنىً وتتباين بمعانٍ. والمشترك فيه كون الشيء موجَداً من العدم

---

(١) هو ما وجد من الروحانيّات والجسمانيّات بالأمر بوساطة العقل والنفس.

ما لم يكن موجوداً. (تلخيص ٣١٢)

ـ الإيجاد والاختراع إفاضة الصور على الموادّ.

ـ إحداث الشيء لا عن شيء. (الكلّيّات ٨)

ـ فعل مخترع را اختراع گويند[1]. (گوهر ١٥٥)

← الابتداع، الإبداع، الإحداث، الفعل المخترع.

الاختيار

ـ ما كان من أفعال الله له تركٌ كالأعراض فهو مختار، وما لا ترك له كالأجسام فهو اختيار وليس بمختار. (مقالات ٤١٩)

ـ أمّا الاختيار فتارةً يُستعمل في الفعل المراد متى وقع لا على طريق الإلجاء والحمل. وتارةً في نفس الإرادة، فلابدّ من أن تكون هي والفعل جميعاً من قبل واحد وأن لا يثبت إلجاء وحمل. وقد يستعمل، على طريق التجوّز، في فعل الغير. (المحيط ١/٢٩٧)

ـ أمّا الاختيار فهو إرادة، وإن كان إنّما يوصف بذلك إذا آثر به الفعل على غيره. (المغني ٦/٢: ٥٦)

ـ هو القول برفع الحظر عن الخلق في الأفعال والإباحة لهم مع ما شاءوا من الأعمال. (تصحيح ٢٠١)

ـ هو أن يفعل العالِم ما أراد لا على سبيل الإلجاء، وهو في الحقيقة القصد. (الحدود ٩٧)

ـ هو وقوع الفعل لا على وجه الإلجاء. (الحدود للمرتضى ١٥١)

ـ الاختيار الذي توحّد الله به هو أن يفعل ما شاء كيف شاء وإذا شاء.

وأمّا الاختيار الذي أضافه الله تعالى إلى خلقه فهو ما خلق فيهم من الميل إلى شيء ما والإيثار له على غيره فقط. (الفصل ٣/٢٥)

ـ أصحاب الأصلح: إنّ الاختيار هو ما يُمكن فعله ويُمكن تركه. (الفصل ٣/١٦٥)

ـ هو الذي إن شاء المرء فَعَلَه، وإن شاء تَرَكَه. (الفصل ٥/١١٣)

ـ هو صحّة صدور الفعل أو تركه من القادر تبعاً لداعيه، أو عدم داعيه (عند المعتزلة).

ـ هو أن يكون الفعل والترك بالقياس إلى القدرة متساويَين، وبالقياس إلى الداعي وعدمه إمّا واجباً أو ممتنعاً. (تلخيص ١٦٤)

---

(١) يسمّون فعل المخترع اختراعاً.

ـ الاختيار عند أبي الحسن (الأشعريّ) هو الإرادة. (تلخيص ١٦٩)

ـ إنّ معنى الاختيار هو استواء الطرفين بالقياس إلى القدرة وحدها ووقوع الطرف الذي يتعلّق به الداعي. (تلخيص ٢٧٥)

ـ هو استواء الطرفين بالنسبة إلى القدرة وحدها ووجوب وقوع أحدهما بحسب الإرادة (المعتزلة). (تلخيص ٣٢٦)

ـ هو التمكّن من إرادة الضدّ حال إرادة الشيء لا بعدها. (شرح النسفيّة ٢/٧٧)

ـ المراد بالاختيار هو كون الفعل تابعاً للداعي، ومتساوي الطرفَين بالنسبة إلى القدرة. (إرشاد ٩٥)

ـ كون الفاعل بحيث يصحّ منه الفعل والترك، بمعنى أنّه لا يلزمه أحدهما إلّا بشرط الإرادة.

كون الفاعل بحيث إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل. (مفتاح ٩٩)

ـ إيثار لأحد الطرفَين وميل إليه. (شوارق ٢/٢٩٣)

ـ ترجيح دادن أحد طرفين متساويين بود[1]. (گوهر ١٧٨)

ـ (هو) الإرادة مع ملاحظةِ ما للطرف، كأنّ المختار ينظر إلى الطرفين ويميل إلى أحدهما، والمريد ينظر الطرف الذي يريده. (الكلّيّات ٢١)

ـ كون الفاعل إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل.

ـ صحّة الفعل والترك. (كشّاف ٤١٩)

← الإرادة، الإلجاء، الفاعل المختار، الفعل الاختياريّ، المشيئة.

الإخلاص

ـ أن يُفرد الإنسانُ المعبودَ بعبادته ولا يشرك فيها غيره. (الحدود ٨٧)

ـ أن يحذف (العبد) في توحيده تعالى كلّ أمر سواه عن درجة الاعتبار. (اختيار ٣٦٨)

ـ القصد بالعبادة إلى أن يعبد المعبود بها وحده.

ـ وقيل: تصفية السرّ والقول والعمل. (الكلّيّات ٢٢)

ـ في اللغة: ترك الرياء في الطاعات. وفي الاصطلاح: تخليص القلب عن شائبة الشوب المكدّر لصفائه.

---

(١) ترجيح لأحد الطرفين المتساويين (الفعل والترك).

ـ كلّ شيء يتصوّر أن يشوبه غيرُه، فإذا صفا عن شَوبه وخلص عنه يسمّى خالصاً، ويسمّى الفعل المخلَص إخلاصاً.

ـ أن لا تطلب لعملك شاهداً غير الله.

ـ وقيل: الإخلاص تصفية الأعمال من الكدورات. (التعريفات ٥)

← الرياء.

الإدراك

ـ إنّما هو الإحاطة بالمحدود.

ـ الإدراك إنّما هو معنى الوقوف على حدود الشيء. (التوحيد للماتريديّ ٨١)

ـ إنّ الإدراك معنىً زائد على العلم، وعنه يحدث العلم. (مجرّد ١٨)

ـ وجدان المرئيّات وسماع الأصوات وغيرهما. وهو في الأصل لحوق جسم بجسم. (الحدود للمرتضى ١٥١)

ـ إنّ الإدراك طريق إلى معرفة التماثل والاختلاف. (المسائل ٣٠)

ـ الإدراك عندنا في اللغة معنى زائد على النظر والرؤية، وهو معنى الإحاطة. (الفصل ٣/٣)

ـ أمّا الوجود الذاتيّ فهو الوجود الحقيقيّ الثابت خارج الحسّ والعقل، ولكن يأخذ الحسّ والعقل عنه صورة فيسمّى أخذه إدراكاً. (فيصل ٥٧)

ـ هو الإحاطة بالمرئيّ دون الرؤية. (الاعتقاد ٧٦)

ـ عبارة عن الوصول.

ـ عبارة عن الرؤية. (الأربعين ٢١٣)

ـ عبارة عن حضور صورة المشعور به في الشاعر. (لباب الإشارات ٢٣٥)

ـ عبارة عن كمال يحصل به مزيد كشف على ما يخيّل في النفس من الشيء المعلوم من جهة التعقّل بالبرهان أو الخبر. (غاية ١٦٦)

ـ (الأشعريّ): إنّ الإدراك نوع مخصوص من العلوم، لكنّه لا يتعلّق إلّا بالموجودات. (غاية ١٦٧)

ـ ليس الإدراك إلّا نوعاً من العلوم يخلقه الله تعالى في البصر، وذلك لا يوجب في تعلّقه بالمدرَك مقابلة ولا جهة أصلاً. (غاية ١٦٨)

ـ عبارة عن الوصول واللحوق.

ـ تمثّل حقيقة الشيء عند المدرك يشاهدها ما به يدرك.

ـ عبارة عن كمال يحصل به مزيد كشف

على ما يحصل في النفس من الشيء المعلوم من جهة التعقّل بالبرهان أو الخبر. (الكلّيّات ٢٢)

ـالرؤية مع الإحاطة تسمّى إدراكاً. (الكلّيّات ١٨٠)

ـهو رؤية الشيء من جميع جوانبه. (تلخيص ٣٢١)

ـهو الإحساس بالأُمور الجزئيّة. (كشف ١٤٤)

ـعبارة عن تأثّر الحاسّة، والحاصل منه هو علم خاصّ (أبو الحسين).

ـنوع مغاير للعلم ولتأثّر الحاسّة؛ للفرق بين حالة العلم بالشيء حال إدراكه وبعده. (عند الباقين). (تسليك ٩٣)

ـعبارة عن الوصول واللحوق (الأشاعرة). (مناهج ٢٨٣)

ـهو الرؤية على نعت الإحاطة بجوانب المرئيّ. (شرح المواقف ٥١٣)

ـهو اطّلاع الحيوان على الأُمور الخارجيّة بواسطة الحواسّ. (إرشاد ١٢٣؛ اللوامع ٥٨)

ـحصول صورة من المدرَك عند المدرِك. (اللوامع ٣٨٠)

ـيطلق على معنيين باصطلاحين:

الأوّل: هو الصورة الحاصلة من الشيء عند المدرك أعمّ مِن أن يكون مجرّداً أو مادّيّاً، جزئيّاً أو كلّيّاً، جوهراً أو عرضاً، حاضراً أو غائباً، حاصلاً في ذات المدرك أو في آلته.

الثاني: هو الإحساس فقط. (شرح ٢٥٥)

ـهي القوى الحاسّة، فيحسّ الطفل في أوّل ولادته بحسّ اللمس ما يدركه من الملموسات. (إحقاق ٧٧/١)

ـگاه باشد كه ادراک گويند و دانستن جزئيّات و محسوسات خواهند و در مقابل آن دانستن كلّيّات و مجرّدات را علم و نطق و عقل خوانند[1]. (گوهر ٢٧)

ـاين قسم از علم نفس (علم به جزئيّات كه محتاج به آلتى باشد) را ادراک خوانند[2]. گوهر ٩٩)

ـإدراك الشيء عبارة عن حصول صورته للمدرك. (أُصول ١٥٣)

---

(١) قد يطلق الإدراك ويراد منه العلم بالجزئيّات والمحسوسات القابل للعلم بالكلّيّات والمجرّدات فإنّهم يسمّونها العلم والنطق والعقل.

(٢) وهذا القسم من علم النفس (هو العلم بالجزئيّات بواسطة الآلات) يسمّى الإدراك.

ـ في اللغة: اللقاء والوصول. وعند الحكماء مرادف للعلم بمعنى الصورة الحاصلة من الشيء عند العقل، أعمّ مِن أن يكون ذلك الشيء مجرّداً أو مادياً، جزئيّاً أو كلّيّاً، حاضراً أو غائباً، حاصلاً في ذات المدرك أو في آلته. (كشّاف ٤٨٤)

← الإحساس، التصوّر، التعقّل، الرؤية، العلم.

الإدراك الجزئيّ

ـ انسان را دو نوع از ادراک بود یکی ادراک جزئی که محتاج به آلتی بود از آلات بدن چون دیدن و شنیدن و چشیدن و بوئیدن و ملامست کردن. و این قسم ادراک را احساس و آلات وی را حواس گویند....

و نوع دوّم: ادراک کلّی که آن را تعقّل و نطق نیز گویند و نفس ناطقه در این نوع ادراک محتاج به آلت نباشد بلکه این ادراک وی را به ذات خود حاصل شود از این جهت نفس ناطقه را عقل نیز گویند و این قسم ادراک تعلّق جز به ذوات مجرّده و مفهومات کلیّه نگیرد[1]. (گوهر ٩)

← الإحساس، الإدراك، التعقّل، النطق.

الإدراك الكلّيّ

← الإدراك الجزئيّ.

إدراكه تعالى

ـ هو علمه تعالى بالمدركات. (النافع ١٦)

ـ معناه علمه تعالى بالمدركات (أبو الحسين البصريّ والكعبيّ).

ـ وقالت الأشاعرة وأكثر المعتزلة: إنّه (إدراكه تعالى) زائد على العلم. (إرشاد ٢٠٦)

← علم الله.

الأدلّة

ـ الأدلّة عنده (هشام الفوطيّ) الأجسام التي يُعرف وجودها حسّاً ومشاهدة. (الانتصار ٤٩)

---

(١) إنّ للإنسان نوعين من الإدراك: أحدهما: إدراك جزئيّ مفتقر إلى آلات بدنيّة، كالسمع والبصر والذوق والشمّ واللمس. ويسمّى الإدراك بهذا المعنى إحساساً وآلاته الحواسّ.
وثانيهما: إدراك كلّيّ ويقال له: التعقّل والنطق أيضاً. ولا تحتاج النفس الناطقة عندئذٍ إلى آلة، بل يحصل لها بذاتها. ومن هذه الجهة يقال لها: العقل أيضاً. ولا يتعلّق هذا الإدراك إلّا بالذوات المجرّدة والمفهومات الكلّيّة.

ـ ما أوصلت إلى العلم بالمدلول عليه. (أعلام ٥)

ـ هي التي يُتوصّل بصحيح النظر فيها إلى ما يُعلم في مستقرّ العادة اضطراراً. (الإرشاد ٨)

← الحجّة، الدليل.

أدنى المعرفة

ـ الإمام الرضا عليه السلام: الإقرار بأنّه لا إله غيره ولا شبه له ولا نظير، وأنّه قديم مُثبَت موجود غير فقيد، وأنّه ليس كمثله شيء. (الكافي ١: ٦٧، التوحيد ٢٨٣)

ـ إعلَمْ أنّ المعرفة على مراتب، فأدناها أن يعرف العبد أنّه له صانعاً. (اختيار ٥٨)

الإذعان

ـ هو جزم القلب والعزم، والعزم جزم الإرادة بعد التردّد.

ـ الخضوع والذلّ، والإقرار والإسراع في الطاعة والانقياد. (الكلّيّات ٢٥)

ـ هو الانقياد لمقتضى الاعتقاد. (شرح النسفيّة ٢/٩٢)

ـ (هو) الاعتقاد بمعنى عزم القلب. والعزم جزم الإرادة بعد تردّد. (كشّاف ٥١٦)

← الاعتقاد، التصديق.

الإرادة

ـ الإمام موسى بن جعفر عليه السلام: الإرادة من الخلق: الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل. وأمّا من الله تعالى فإرادته إحداثه لا غير ذلك... فإرادة الله: الفعل لا غير ذلك، يقول له: كن، فيكون، بلا لفظ ولا نطق لسان. (الكافي ١/٨٥)

ـ هي اختيار كون شيء في وقته. (التوحيد للماتريديّ ٦٠)

ـ هي اختيار الفعل (المعتزلة). (التوحيد للماتريديّ ٣٢١)

ـ الإمام الرضا عليه السلام: المشيئة والإرادة من صفات الأفعال، فمن زعم أنّ الله تعالى لم يزل مريداً شائياً فليس بموحّد. (التوحيد ٣٣٨)

ـ إعلَمْ أنّه لا فرق بين الإرادة والمشيئة والاختيار والرضى والمحبّة. (الإنصاف ٤٤)

ـ هي مشيئة متجدّدة، أو إعدام لمعدم. (الحدود في الأُصول ٩٨)

ـ هي ما يوجب كون الذات مريداً. (شرح الأُصول ٤٣١)

ـ عند المحقّقين هي خلوص الداعي عن الصارف أو ترجّحه عليه. (الحدود للمرتضى ١٥١)

ـ القصد إلى الفعل هو نفس الإرادة له. (المعتمد ٧٧)

ـ عبارة عن صفة شأنها تميّز الشيء عن مثله. (الاقتصاد ١٠٦)

ـ حقيقتها تميّز الشيء عن مثله. (الاقتصاد ١٠٧)

ـ مهما انتفى السهو عن الفاعل وكان عالماً بما يفعله فهو مريد، وإذا مالت نفسه إلى فعل الغير سُمّي ذلك الميلان إرادة (الجاحظ). (نهاية ٢٣٩)

ـ معنى يوجب كون الحقّ مريداً. (الحدود ١٠٣)

ـ هي صفة تقتضي تخصيص المفعولات بوجه دون وجه، ووقت دون وقت. (البداية ٤٣)

ـ [ما] يوجب كون الغير مريداً. (الحدود للبريديّ ٢٢٠)

ـ عبارة عمّا يتأتّى به التخصيص للحادث بزمان حدوثه. (غاية ٦٠)

ـ عبارة عن معنى يوجب تخصيص الحادث بزمان حدوثه. (غاية ٩٨)

ـ من الناس من زعم أنّ الإرادة عبارة عن علم الحيّ، أو اعتقاده، أو ظنّه بأنّ له فيه منفعة. (تلخيص ١٦٨)

ـ في الأصل قوّة مركّبة من شهوة وحاجة وأمل، ثمّ جعلت اسماً لنزوع النفس إلى شيء مع الحكم فيه أنّه ينبغي أن يفعل أو أن لا يفعل.

ـ هي نزوع النفس وميلها إلى الفعل بحيث يحملها عليه.

ـ القوّة التي هي مبدأ النزوع.

ـ إنّها اعتقاد النفع، أو ظنّه (المعتزلة).

ـ هي ميل يتبع ذلك الاعتقاد، أو الظنّ (المعتزلة).

ـ إنّها معنى ينافي الكراهة والاضطرار، فيكون الموصوف بها مختاراً فيما يفعله، يوجب اختصاص المفعول بوجه دون وجه. (الكلّيّات ٢٥)

ـ إنّ الإنسان إذا علم، أو ظنّ، أو توهّم مصلحة له في بعض الأفعال فإنّه قد يجد من نفسه شوقاً ينبعث له إلى تحصيله ... وذلك الشوق والميل الحاصل عنه هو المسمّى بالإرادة. (قواعد ٨٨)

ـ الإرادة منّا: القصد، ومن الصانع: العلم الداعي. (أنوار ١٣٧)

ـ ذهب قوم إلى أنّ الإرادة فينا هي نفس الداعي.

ـ ذهب قوم إلى أنّ إرادة الشيء كراهة ضدّه.

ـ الحقّ أنّ إرادة الشيء يلزمها كراهة الضدّ بشرط التفطّن له. (أنوار ١٣٨)

ـ قال قوم: الإرادة هي الداعي. والداعي عبارة عن علم الحيّ أو اعتقاده أو ظنّه بما له أو لغيره ممّن يؤثّر خيره فيه منفعة يمكن وصولها إليه أو إلى ذلك الغير من غير مانع من تعب أو معارضة أو غيرهما. (تسليك ٨٧)

ـ هي الميل العقليّ. (معارج ١١٨)

ـ هي صفة تقتضي ترجيح أحد طرفَي المقدور. (كشف ١٩)

ـ ما يقتضي ترجيح أحد المتساويَين على الآخر. (كشف ٤٧)

ـ عبارة عن علم الحيّ أو اعتقاده أو ظنّه بما في الفعل من مصلحة. (كشف ١٩٤)

ـ هي عبارة عن صفة مخصّصة لأحد طرفَي المقدور بالوقوع. (شرح النسفيّة ٦٣/١)

ـ الإرادة والمشيّة عبارتان عن صفة في الحيّ توجب تخصيص أحد المقدورَين في أحد الأوقات بالوقوع، مع استواء نسبة القدرة إلى الكلّ، وكون تعلّق العلم تابعاً للوقوع. (شرح النسفيّة ٨٣/١)

ـ ذهب كثير من المعتزلة إلى أنّ الإرادة اعتقاد النفع، أو ظنّه، فإنّ نسبة القدرة إلى طرفَي الفعل والترك على السويّة، فإذا حصل في القلب اعتقاد النفع في أحد طرفَيه أو ظنّه، ترجّح بسببه ذلك الطرف، وصار مؤثّراً عنده.

ـ وذهب بعضهم إلى أنّها ميل يعقب اعتقاد النفع أو ظنّه.

ـ صفة بها يرجّح الفاعل أحد مقدوريه من الفعل والترك.

ـ الصفة المخصّصة لأحد طرفَي المقدور بالوقوع (الأشاعرة). (شرح المقاصد ٢٣٦/١)

ـ إرادة الشيء: كراهة ضدّه (الأشعريّ). (شرح المقاصد ٢٣٧/١)

ـ يرجع حاصل الإرادة إلى صفة مرجّحة لأحد طرفَيه (طرفي المقدور) وهو جانب الفعل. (إرشاد ١١٨)

ـ هي صفة تقتضي ترجيح أحد طرفي المقدور. (اللّوامع ٥٧)

ـ هي اعتقاد النفع سواء كان يقينيّاً أو غيره (كثير من المعتزلة وتابعهم المصنّف).

ـ وذهب جماعة منهم إلى أنّ هذا الاعتقاد هو المسمّى بالداعي إلى الفعل أو الترك. وأمّا الإرادة فهي ميل يعقب اعتقاد النفع. (شرح ٢٧٩)

ـ هي العلم بالنفع والمصلحة الداعية إلى الإيجاد في الفعل، أو المفسدة الصارفة عنه في الترك. ويُسمّى الأوّل داعياً والثاني صارفاً... (مفتاح ١١٧)

ـ هي اعتقاد القادر النفعَ والمصلحة في الفعل له ولغيره ممّن يؤثر خيره سواء كان يقينيّاً أو غيره.

ـ ميل يعقب اعتقاد النفع أو ظنّه. (شوارق ١٨٩/٢)

ـ هي القصد إلى إصدار ما يؤثره ويميل إليه. (شوارق ٢٩٣/٢)

ـ هي العلم بما فيه مصلحة وخير.

ـ هي القصد إلى الفعل. (شوارق ٢٩٦/٢)

ـ حالتى بود كه حاصل شود فاعل را بعد از تصوّر منفعت يا مصلحت كه داعى عبارت از آن است با ارتفاع موانع. و آن حالت را عزم و اجماع نيز گويند[1]. (گوهر ١٧٨)

ـ هي اعتقاد النفع أو ظنّه (المعتزلة).

صفة مخصّصة لأحد طرفَي المقدور بالوقوع في وقت معيّن (الأشاعرة).

ـ ترجيح أحد مقدورَيه (المريد) على الآخر، وتخصيصه بوجه دون وجه، أو معنى يوجب هذا الترجيح. (كشّاف ٥٥٣)

ـ الإرادة فينا شوق مؤكّد يحصل عقيب داعٍ هو إدراك الشيء الملائم إدراكاً يقينيّاً أو ظنّيّاً موجباً لتحريك الأعضاء لأجل تحصيل ذلك الشيء. (شرح غرر ١٨٤)

← الاختيار، الداعي، الشوق، الصارف، الكراهة، المحبّة، المشيئة.

الإرادة العقليّة

ـ آن است كه ناشى از تعقّل شود.

هر فعل و عملى كه شهوت و غضب را فائده در آن حاصل نشود ارادهٔ آن عقلى محض باشد.

و غير عقلى آن است كه ناشى از احساس

---

(١) هي حالة حاصلة للفاعل بعد تصوّر المنافع والمصالح، والداعي هو نفس الإرادة مع ارتفاع الموانع، وقد تسمّى عزماً وإجماعاً.

يا توهّم يا تخيّل باشد(١). (گوهر ٩)

← الإحساس، الإرادة، التخيّل، التعقّل، التوهّم.

الإرادة غير العقليّة

← الإرادة العقليّة.

إرادة الله تعالى

ـ إنّ إرادة الله غير مراده وغير أمره، وإنّ إرادته لمفعولاته ليست بمخلوقة على الحقيقة بل هي مع قوله لها: كوني، خلقٌ لها. وإرادته للإيمان ليست بخلق له وهي غير الأمر به، وإرادة الله قائمة به لا في مكان. (مقالات ١٨٩)

ـ معنى الإرادة في الله سبحانه أنّه لم يُغلَب ولم يُقهَر (الحسين بن محمّد النجّار).

ـ الإرادة معناها أنّه (الله) مختار غير مغلوب (الكعبيّ). (التوحيد للماتريديّ ٣٢٢، ٣٢٣)

ـ إنّ الإرادة صفة لذاته غير مخلوقة، وإنّه مريد بها لكلّ حادث في سمائه وأرضه ممّا يتفرّد سبحانه بالقدرة على إيجاده. (الإنصاف ٢٦)

ـ الإرادة قسمان: إرادة لأفعال نفسه (تعالى)، وإرادة لأفعال عبيده.

إرادة أفعال نفسه عبارة عن علمه الموجب لوجود الفعل في وقت دون وقت، بسبب اشتماله على مصلحة داعية إلى إيجاد الفعل في ذلك الوقت دون غيره.

وإرادة فعل عبيده عبارة عن طلبه إيقاعها منهم على وجه الاختيار. (النكت ٢٥)

ـ إنّ إرادة الله تعالى إنّما هي فعله أو أمره أو حكمه (إبراهيم النظّام). (المغني ٦/٢: ٣)

ـ آن است كه در افعال خود مغلوب و مقهور نباشد(٢). (البراهين ١/١٣١)

ـ الإرادة إذا استعملت في الله يُراد بها المنتهي، وهو الحكم. (الكلّيّات ٢٥)

ـ معنى إرادته عندنا (الأشاعرة) صفة قديمة زائدة على الذات قائمة به على ما هو شأن سائر الصفات الحقيقيّة.

ـ صفة زائدة قائمة بمحلّ (عند الجبّائيّة).

---

(١) هي ما نشأت من التعقّل.
كلّ فعل وعمل لاحظ فيه للشهوة والغضب فإرادته عقليّة محضة. وغير العقليّة هي ما صدرت من الإحساس أو التوهّم أو التخيّل.

(٢) هي أنّه (سبحانه) غير مغلوب ولا مقهور في أفعاله.

ـ صفة حادثة قائمة بالذات (عند الكرّاميّة).

ـ نفس الذات (ضرار).

ـ صفة سلبيّة هي كون الفاعل ليس بمُكرهٍ، ولا ساهٍ (النجّار).

ـ إرادته لفعله تعالى العلم به، ولفعل غيره الأمر به (الكعبيّ).

ـ هي العلم بما في الفعل من المصلحة (عند المحقّقين من المعتزلة). (شرح المقاصد ٢/٩٤)

ـ هي عبارة عن علمه تعالى بما في الفعل من المصلحة، الداعي إلى إيجاده (أبو الحسين البصريّ).

ـ معناها أنّه غير مغلوب ولا مُكرَه (النجّار).

ـ هي في أفعاله عبارة عن علمه تعالى بها، وفي أفعال غيره: أمره بها (البلخيّ).

ـ إنّها صفة زائدة مغايرة للقدرة والعلم، مخصّصة للفعل (الأشاعرة، والكرّاميّة، وجماعة من المعتزلة). (النافع ١٤)

ـ هي علمه باشتماله (الفعل) على المصلحة الداعية إلى إيجاده. (النافع ١٥)

ـ إنّها صفة قديمة زائدة على الذات على ما هو شأن سائر الصفات الحقيقيّة (المتكلّمون من أهل السنّة). (الدرّة ٢٤)

ـ هي صفة زائدة مغايرة للعلم والقدرة توجب تخصيص أحد المقدورَين بالوقوع (الأشاعرة).

ـ هي عدم كونه مكرهاً ولا مغلوباً (بعض المعتزلة).

ـ هي العلم بالنفع والمصلحة الداعية إلى الإيجاد في الفعل، أو المفسدة الصارفة عنه في الترك، ويسمّى الأوّل داعياً، والثاني صارفاً (أهل الحقّ وجمهور المعتزلة).

ـ هي في فعله تعالى العلم بما فيه من المصلحة، وفي فعل غيره الأمر به. (مفتاح ١١٧)

ـ عبارة عن كون ذاته بذاته داعياً لصدور الموجودات عنه على وجه الخير والصلاح لأجل علمه بالنظام الأوفق، فإذا نُسبت إليه الموجودات من حيث إنّها صادرة عن علمه كان علمه بهذا الاعتبار قدرة.

وإذا نُسبت إليه الموجودات من حيث إنّ علمه كافٍ في صدورها، كان علمه بهذا الاعتبار إرادة. (علم ١/٦٩)

ـ هي علمه بجميع الموجودات من الأزل إلى الأبد. إرادته تعالى علمه بنفع في الفعل

(أبو الحسين البصريّ وجماعة من رؤساء المعتزلة).

ـ هي في فعله: العلم بما فيه من المصلحة، وفي فعل غيره: الأمر به. (كشّاف ٥٥٤، ٥٥٥)

← الإرادة، العناية، علم الله تعالى.

الإرادة المتماثلة

ـ المتماثل ما تعلّق بمراد واحد، على وجه واحد، في وقت واحد، وطريقة واحدة، ومتى اختلّ شيء من هذه الأوصاف كان مختلفاً. (الرسائل ٧٦)

← الإرادة.

الإرادة المختلفة

← الإرادة المتماثلة.

الارتداد

ـ هو أن يكون (الكافر) كان مؤمناً، ثمّ خرج عنه إلى الكفر. (شرح الأُصول ٦٩٨)

← المرتدّ، الكفر.

الإرجاء

ـ هو التأخير. (التوحيد للماتريديّ ٣٨١؛ التبصير ٩٠)

ـ عند الحشويّة هو الوقف في الجواب والإمهال للنظر، ثمّ لا يقطعون في أنفسهم القول بالإيمان بل يستثنون. والثُّنيا: إرجاء. (التوحيد للماتريديّ ٣٨٥)

ـ الإرجاء بمعنى التأخير، يقال: أرجَيتُه وأرجأتُه، إذا أخّرتَه. وروي عن النبيّ صلّى الله عليه وآله أنّه قال: لُعِنت المرجئة على لسان سبعين نبيّاً. قيل: مَن المرجئة يا رسول الله؟ قال: الذين يقولون: الإيمان كلام. يعني الذين زعموا أنّ الإيمان هو الإقرار وحده دون غيره. (الفرق ٢٠٢)

ـ الإرجاء على معنيين؛ أحدهما بمعنى التأخير، كما في قوله تعالى: ﴿ **قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ** ﴾ [الأعراف: ١١١]، أي أمْهِلْه وأخِّره. والثاني: إعطاء الرجاء.

أمّا إطلاق اسم المرجئة على الجماعة بالمعنى الأوّل فصحيح؛ لأنّهم كانوا يؤخّرون العمل عن النيّة والعقد. وأمّا بالمعنى الثاني فظاهر؛ فإنّهم كانوا يقولون: لا تضرّ مع الإيمان معصية، كما لا تنفع مع الكفر طاعة.

ـ وقيل: الإرجاء تأخير حكم صاحب الكبيرة إلى يوم القيامة، فلا يُقضى عليه بحكم

ما في الدنيا، من كونه من أهل الجنّة أو من أهل النار. فعلى هذا: المرجئة والوعيديّة فرقتان متقابلتان.

ـ وقيل: الإرجاء تأخير عليّ رضي الله عنه عن الدرجة الأُولى إلى الرابعة. فعلى هذا: المرجئة والشيعة فرقتان متقابلتان. (الملل ١/١٣٩)

ـ الإرجاء في فسّاق أهل الصلاة هو تأخير حكمهم بالعقاب إلى الله تعالى. (مجمع/الأحزاب ٥١)

← الإيمان، الشيعة، المرجئة.

الأرواح

ـ الأرواح عندنا أجسام لطيفة غير مادّيّة، خلافاً للفلاسفة. (الكلّيّات ١٧٨)

ـ الأرواح البشريّة هي الملائكة المدبّرة لبنية الإنسان. (علم ١/٢٦٩)

← الروح، النفس، النفس الكلّيّة.

الإرهاص

ـ إحداث معجزات تدلّ على بعثة نبيّ قبل بعثته، وكأنّه تأسيس لقاعدة نبوّته. (تلخيص ٣٥٠)

ـ هو إحداث أمر خارق للعادة دالّ على بعثة نبيّ، كتظليل الغمام لرسول الله صلّى الله عليه وآله. (الكلّيّات ٢٧)

ـ إحداث معجز يدلّ على بعثة نبيّ قبل بعثته، كأنّه تمهيد لقاعدته. (مناهج ٣٤٠)

ـ هو الإتيان بخارق العادة إنذاراً بقرب بعثة نبيّ، تمهيداً لقاعدته. (إرشاد ٣٠٧)

ـ هو ظهور الخارق العادة إنذاراً بقرب البعثة. (اللوامع ٢١٥)

← المعجزة.

إزاحة العلّة

ـ تمكين المكلّف من الفعل ورفع الموانع وتقوية دواعيه التي على وجه لا يبقى له محذور في أن لا يفعله. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

← التمكين، المعونة.

الأزل

ـ عبارة من اللا أوّليّة. (الحدود للمرتضى ١٥٢)

ـ عبارة عن عدم المسبوقيّة بالغير. (الأربعين ١١)

ـ عبارة عن نفي المسبوقيّة بالغير. (الأربعين ٤٣؛ قواعد الطوسيّ ١٠؛ كشف الفوائد ٣٦؛ اللوامع ٦٧)

ـ عبارت از نامسبوقى است[1]. (البراهين ١٥/١)

ـ عبارة عن نفي الأوّليّة. (تلخيص ٢٦٤)

ـ هو ما لا بداية له في أوّله، كالقِدَم. (الكلّيّات ٢٨)

ـ هو عبارة عن عدم الأوّليّة أو عن استمرار الوجود في أزمنة مقدّرة غير متناهية في جانب الماضي. (شرح النسفيّة ٥٧/١)

ـ استمرار الوجود في أزمنة مقدّرة غير متناهية في جانب الماضي. (التعريفات ٣٨)

← الأزليّ، الأوّل، القِدم، القِدم الذاتيّ، الواجب الوجود لذاته.

الأزليّ

ـ هو الذي لم يكن ليساً، والذي لم يكن ليساً لا علّة له في الوجود. والأزليّة هي كون وجوده (الباري تعالى) غير مُستفتَح. (الكلّيّات ٢٨)

ـ هو ما لا يسبقه العدم. (كشف ١٣٠)

ـ ما لا يكون مسبوقاً بالعدم. (التعريفات ٣٨؛ كشّاف ٨٤)

ـ هو الذي لا أوّل لوجوده. (إرشاد ١٨٢)

ـ القديم والأزليّ هو المصاحب لجميع الأزمنة المحقّقة والمقدّرة بالنسبة إلى جانب الماضي. (النافع ١٦)

ـ ما لا بداية له. (مفتاح ١١٩)

ـ القديم المطلق هو الذي لا ينتهي تمادي وجوده في الماضي إلى أوّل، ويعبّر عنه بأنّه أزليّ. (علم ١٤٨/١)

← الأزل، الأوّل، القدم، القديم.

الأزليّة

← الأزليّ، لم يزل ولا يزال.

الاستحالة

ـ التغيير الذي يكون في مقولة الكيف، فإنّه يسمّى الاستحالة. (شرح المقدّمات ٢٢)

ـ من المقولات التي تقع فيها الحركة: الكيف، ويسمّى استحالة، وذلك كانتقال العنب من البياض إلى السواد، وانتقال الماء من البرودة إلى الحرارة شيئاً فشيئاً على

---

(١) عبارة عن عدم المسبوقيّة.

التدريج. (شرح المقاصد ١/٢٦٣)

ـ استحاله أعنى قبول كردن هر يک (از عناصر) كيفيّت ديگر را[١]. (گوهر ٧٥)

ـ مقولهٔ كيف را حركت در كيف و استحاله نيز گويند[٢]. (گوهر ٨٩)

ـ هي الحركة الكيفيّة، وهي الانتقال من كيفيّة إلى كيفيّة أُخرى تدريجاً. (كشّاف ٣٦٦)

← حركة الكون والفساد، الحركة في الكيف.

الاستدراج

ـ هو أن يعطي الله العبد كلّ ما يريده في الدنيا ليزداد غيّه وضلاله وجهله وعناده، فيزداد كلّ يوم بُعداً من الله تعالى. (الكلّيّات ٤١)

ـ هو أن يجعل الله تعالى العبد مقبول الحاجة وقتاً فوقتاً إلى أقصى عمره للابتدال بالبلاء والعذاب.

ـ هو أن يكون (العبد) بعيداً من رحمة الله تعالى وقريباً إلى العقاب تدريجاً.

ـ الدنوّ إلى عذاب الله بالإمهال قليلاً قليلاً.

ـ هو أن يرفعه الشيطان درجة إلى مكان عالٍ ثمّ يسقط من ذلك المكان حتّى يهلك هلاكاً.

ـ هو أن يقرّب الله العبد إلى العذاب والشدّة والبلاء في يوم الحساب. (التعريفات ٨)

الاستدلال

ـ هو نظر القلب بعلم ما غاب عن الضرورة والحسّ. (الإنصاف ٢٥)

ـ هو تقسيم المستدِلّ، وفكره في المستَدَلّ عليه، وتأمّله له. (التمهيد ٤٠)

ـ كان (الأشعريّ) يقول: إنّ الاستدلال له معنيان، أحدهما: انتزاع الدلالة، والثاني: المطالبة بالدلالة. (مجرّد ٢٨٦)

ـ هو الفكر والنظر. (المغني ١٢/٢٥)

ـ هو التأمّل الذي يتضمّن ترتيب اعتقادات، أو ظنون ليتوصّل بها إلى الوقوف على الشيء باعتقاد أو ظنّ. (الحدود للمرتضى ١٥١)

ـ ترتيب علوم يُتوصّل به إلى علم آخر. (معتمد ٥٥٢)

---

(١) هي أن يقبل أيٌّ من العناصر كيفيّة أُخرى.

(٢) تسمّى مقولة الكيف: الحركة في الكيف والاستحالة أيضاً.

ـ يعبّر به عن شيئين: أحدهما عن طلب الدلالة، والآخر عن النظر في الدلالة طلباً لما يُفضي إليه. (الرسائل ٨٤)

ـ بعض مَن يُنسب إلى البغداديّين: الاستدلال والاستنباط هو ضمّ معلوم إلى معلوم لتنتج البديهة منهما معلوماً. (المسائل ٣٤٥)

ـ هو النظر المؤدّي إلى المعرفة. (المسائل ٣٤٥)

ـ النظر في الدلالة، فكلّ استدلال نظر، وليس كلّ نظر استدلالاً؛ لأنّ النظر في الشبهة لا يكون استدلالاً. (الحدود ٩٩)

ـ مشترك بين النظر في الدلالة وبين طلب الدليل. (الحدود للبريديّ ٢٢٠)

ـ يطلق في العرف على إقامة الدليل مطلقاً من نصّ أو إجماع أو غيرهما.

ـ تقرير الدليل لإتيان المدلول، سواء كان ذلك من الأثر إلى المؤثّر أو بالعكس. (الكلّيّات ٤٢)

ـ تقرير الدليل لإثبات المدلول، سواء كان ذلك من الأثر إلى المؤثّر فيُسمّى استدلالاً إنّيّاً، أو بالعكس ويُسمّى استدلالاً لِمّيّاً، أو من أحد الأثرين إلى الآخر. (التعريفات ٣٩)

← الدليل، النظر.

الاستدلال الإنّيّ

← الاستدلال.

الاستدلال اللّمّيّ

← الاستدلال.

الاستصلاح

ـ أمّا وصفه (اللطف) بأنّه استصلاح فإنّه يفيد أنّ غيره قصد بفعله صلاحه. (المغني ٢٠/١٦)

الاستطاعة

ـ الإباضيّة: إنّ الاستطاعة هي التخلية.

(كثير منهم): ليس الاستطاعة التخلية، بل هي معنىً في كونه كون الفعل، وبه يكون الفعل. (مقالات ١٠٧)

ـ أبو الهذيل ومعمّر والمردار: هي عرض، وهي غير الصحّة والسلامة.

بشر بن المعتمر وثمامة وغيلان: إنّ الاستطاعة هي السلامة وصحّة الجوارح وتخليتها من الآفات. (مقالات ٢٢٩)

ـ أجمعت المعتزلة على أنّ الاستطاعة قبل الفعل، وهي قدرة عليه وعلى ضدّه.

(مقالات ٢٢٠)

ـ الإمام الرضا عليه السلام: يستطيع العبد على أربع خصال: أن يكون مخلّى السرب، صحيح الجسم، سليم الجوارح، له سبب وارد من الله.

قال عليّ بن أسباط: جُعلت فداك، فسِّرْ لي هذا. قال: أن يكون العبد مخلّى السرب، صحيح الجسم، سليم الجوارح، يريد أن يزني فلا يجد امرأة. ثمّ يجدها، فإمّا أن يعصم نفسه فيمتنع كما امتنع يوسف عليه السلام، أو يخلّي بينه وبين إرادته، فيزني فيسمّى زانياً، ولم يُطِعِ الله بإكراه ولم يعصه بغلبة. (الكافي ١/١٢٢ ـ ١٢٣)

ـ إنّها بعض المستطيع. (مقالات ٢٨١)

ـ سلامة الأسباب وصحّة الآلات. وهي تتقدّم الأفعال. (التوحيد للماتريديّ ٢٥٦)

ـ كان (الأشعريّ) يذهب إلى أنّ الاستطاعة هي القدرة، وأنّه معنىً حادث عرض لا يقوم بنفسه، قائم بالجوهر الحيّ. (مجرّد ١٠٧)

ـ في الحقيقة هي الصحّة والسلامة، فكلّ صحيح فهو مستطيع. (أوائل ١٦٧)

ـ التمكّن من الفعل بوجود جميع ما يحتاج إليه الفعل والفاعل، إن كان ممّا يحتاج. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

ـ هي القدرة على الفعل. والقدرة التي يفعل بها الفعل لا تكون إلّا قبله، ولا تكون معه في حال وجوده. (رسائل المرتضى ١/١٤٤)

ـ إنّ الطاقة والاستطاعة والقدرة والقوّة في اللغة العربيّة ألفاظ مترادفة كلّها واقع على معنىً واحد، وهذه صفة مَن يمكن عنه الفعل باختياره أو تركه باختياره. (الفصل ٣/٢٤)

ـ وجدنا بالضرورة الفعل لا يقع باختيار إلّا من صحيح الجوارح التي يكون بها ذلك الفعل، فصحّ يقيناً أنّ سلامة الجوارح وارتفاع الموانع استطاعة. (الفصل ٣/٢٩)

ـ إنّ الاستطاعة صحّة الجوارح مع ارتفاع الموانع. (الفصل ٣/٣٠)

ـ أمّا الصحيح الجوارح المرتفع الموانع فقد يكون منه الفعل وقد لا يكون، فهذه هي الاستطاعة. (الفصل ٣/٣١)

ـ الاستطاعة شيئان: أحدهما قبل الفعل، وهو سلامة الجوارح وارتفاع الموانع. والثاني لا يكون إلّا مع الفعل، وهو القوّة الواردة من الله تعالى بالعون والخذلان، وهو خلق الله تعالى للفعل فيما ظهر منه. (الفصل ٣/٣٢)

ـ إذا نَفَينا وجود الاستطاعة قبل الفعل فإنّما نعني بذلك الاستطاعة التي بها يقع الفعل ويوجد واجباً ولابدّ، وهي خلق الله تعالى للفعل في فاعله.

وإذا أثبتنا الاستطاعة قبل الفعل فإنّما نعني بها صحّة الجوارح وارتفاع الموانع التي يكون الفعل بها ممكناً متوهّماً لا واجباً ولا ممتنعاً، وبها يكون المرء مخاطباً مكلّفاً مأموراً منهيّاً. (الفصل ٣/٣٢)

ـ إنّ معنى الاستطاعة معنى القدرة. (المعتمد ٦٤)

ـ هي التمكّن من الإحداث (القدريّة). (المعتمد ١٣٦)

ـ ثمامة: الاستطاعة هي السلامة وصحّة الجوارح وتخليتها من الآفات، وهي قبل الفعل. (الملل ١/٦٩)

ـ إنّ الاستطاعة قبل الفعل، وهي قدرة زائدة على سلامة البنية وصحّة الجوارح (الجبّائيّان). (الملل ١/٨١)

ـ هشام بن الحكم: الاستطاعة كلّ ما لا يكون الفعل إلّا به كالآلات والجوارح والوقت والمكان. (الملل ١/١٨٥)

ـ هي عند المحقّقين اسم للمعاني التي بها يتمكّن الإنسان ممّا يريده من إحداث الفعل. وهي أربعة أشياء: نيّة مخصوصة للفاعل، وتصوّر للفعل، ومادّة قابلة للتأثير، وآلة إن كان الفعل آليّاً كالكتابة، ويضادّه العجز.

ـ هي التهيّؤ لتنفيذ الفعل بإرادة المختار من غير عائق.

ـ قال المحقّقون: هي اسم للمعاني التي يتمكّن المرء بها ممّا يريده من إحداث فعل، وهي أخصّ من القدرة. (الكلّيّات ٣٩)

ـ هي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل.

ـ إنّها عرض يخلقه الله تعالى في الحيوان يفعل به الأفعال الاختياريّة، وهي علّة للفعل. (شرح النسفيّة ١/١١٩؛ وينظر: التعريفات ٧٦)

ـ القدرة المستجمعة بجميع شرائط التأثير. (شرح النسفيّة ١/١٢١)

ـ إنّ حقيقة الاستطاعة فى اللغة هي نفس القدرة. (المحيط ٢/١٦٠)

← القدرة.

الاستطاعة الحقيقيّة

ـ هي القدرة التامّة التي يجب عندها صدور الفعل، فهي لا تكون إلّا مُقارِنة للفعل. (التعريفات ٧٦)

الاستطاعة الصحيحة

ـهي أن ترتفع الموانع من المرض وغيره. (التعريفات ٧٦)

الاستعداد

ـ هو كون الشيء بالقوّة القريبة أو البعيدة إلى الفعل. (المفردات ٩)

ـ كون الشيء بالقوّة القريبة إلى الفعل البعيد، فيمتنع أن يجامع وجوده بالفعل. (الكلّيّات ٤١)

ـ هو صفة وجوديّة من شأنها العدم بعد الوجود، والوجود بعد العدم. (شوارق ١/٨٧)

ـ هو الذي يحصل للشيء بتحقّق بعض الأسباب والشرائط، وارتفاع بعض الموانع. (كشّاف ٩٥٢)

← الإمكان الاستعداديّ، القوّة.

الاستغفار

← الغفران.

الاستفساد

ـ ما يحصل عنده الفساد ولولاه لم يحصل. وكذلك المفسدة، وهما نقيضا الصلاح والمصلحة. (الحدود ١٠٢)

← الصلاح، المصلحة.

الاستقراء

ـأن يُحكَم على الكلّيّ لثبوته في الجزئيّ.

ـ هو الحكم على كلّيّ بما وُجِد في جزئيّاته الكثيرة. (لباب الإشارات ١٩٩)

ـإذا استدللنا بشيء على شيء فإمّا أن يكون أحدهما أخصّ من الثاني أو لا يكون. والأوّل على قسمين؛ لأنّه إمّا أن يستدلّ بالعامّ على الخاصّ ـ وهو القياس في عرف المنطقيّين ـ أو بالعكس وهو الاستقراء. (المحصّل ٤٥؛ تلخيص ٦٨)

ـ عبارة عن البحث والنظر في جزئيّات كلّيّ ما، عن مطلوبٍ مّا. (غاية ٤٥)

ـ هو الحكم على كلّيّ بما ثبت لجزئيّاته. (تلخيص ٦٩)

ـهو تتبّع جزئيّات الشيء. (الكلّيّات ٣٩)

ـ هو حكم على كلّيّ بما وُجد في جزئيّاته. (قواعد ٣٤)

ـالاستدلال إمّا أن يكون بالعامّ على الخاصّ أو بالعكس، والأوّل هو المسمّى بالقياس والثاني الاستقراء. (كشف ١٨٨)

ـ الاستدلال قد يكون بالعامّ على الخاصّ، وقد يكون بالعكس، والثاني الاستقراء (مناهج ١٧٢)

ـ هو عبارة عن ثبوت الحكم في كلّيّ لثبوته في أكثر جزئيّاته، كمن يحكم أنّ كلّ حيوان يحرّك فكّه الأسفل، لما استقرأ من أحوال الناس والدوابّ. (مناهج ١٧٤)

ـ الموصل إلى التصديق ـ ويسمّى الدليل لِما فيه من الإرشاد إلى المطلوب، والحجّة لما في التمسّك به من الغلبة على الخصم ـ إمّا قياس، وإمّا استقراء، وإمّا تمثيل، إذ لابدّ من مناسبة بين الحجّة والمطلوب ليمكن استفادته منها. وتلك المناسبة إمّا أن تكون باشتمال أحدهما على الآخر أو لا. وعلى الأوّل فإن اشتمل الحجّة على المطلوب فهي القياس، إذ النتيجة مندرجة في مقدّمتَيه، وإن اشتمل المطلوب على الحجّة فهي الاستقراء.

قال الإمام: إنّا إذا استدللنا بشيء على شيء، فإن لم يدخل أحدهما تحت الآخر فهو التمثيل، وإن دخل فإمّا أن يستدلّ بالكلّيّ على الجزئيّ وهو القياس، أو بالعكس وهو الاستقراء. (شرح المقاصد ١/٥٠)

ـ الاستدلال بالعامّ على الخاصّ قياس في عرف المنطقيّين، وبالعكس الاستقراء. (لباب المحصّل ٤٧)

ـ هو تصفّح جزئيّات كلّيّ واحد يثبت حكمها في ذلك الكلّيّ. (شرح ٢٧١)

ـ هو الذي يستدلّ فيه بحال الجزئيّ على حال الكلّيّ.

ـ إنّه لابدّ بين الدليل والمدلول من مناسبة مخصوصة. وتلك إمّا باشتمال الدليل على المدلول وهو القياس، وإمّا باشتمال المدلول على الدليل وهو الاستقراء. (شوارق ٢/١٧٩)

← الاستقراء التامّ، الاستقراء الناقص، التمثيل، القياس.

الاستقراء التامّ

ـ الاستقراء هو عبارة عن البحث والنظر في جزئيّات كلّيّ ما عن مطلوبٍ ما. وهو لا محالة ينقسم إلى ما يكون الاستقراء فيه تامّاً، أي قد أتى فيه على جميع الجزئيّات. وذلك مثل معرفتنا بالاستقراء أنّ كلّ حادث فهو إمّا جماد أو نبات أو حيوان... (غاية ٤٥)

ـ هو الحكم على كلّيّ بما ثبت لجزئيّاته. فإن كانت الجزئيّات محصورة سُمّي بالاستقراء التامّ والقياس المقسم. (تلخيص ٦٩)

ـ هو الاستقراء بالجزئيّ على الكلّيّ. (الكلّيّات ٣٩)

ـ أمّا الاستقراء ـ فهو تصفّح جزئيّات كلّيّ واحد ليثبت حكمها في ذلك الكلّيّ ـ فتامّ إن علم انحصار الجزئيّات وثبوت الحكم في كلّ منها... وإلّا فناقص. (شرح ٢٧١)

ـ هو الذي يستدلّ فيه بحال الجزئيّ على حال الكلّيّ، بأن يثبت حكم للكلّيّ لثبوته في جزئيّاته، إمّا كلّها فيفيد اليقين كقولك: «العدد إمّا زوج وإمّا فرد، وكلّ زوج يعدّه الواحد، وكلّ فرد كذلك، أي يعدّه الواحد». ومثل ذلك يسمّى: قياساً مقسماً واستقراءاً تامّاً. (شوارق ١٧٩/٢)

← الاستقراء، الاستقراء الناقص.

الاستقراء الناقص

ـ الاستقراء عبارة عن البحث والنظر في جزئيّات كلّيّ ما عن مطلوبٍ ما. وهو لامحالة ينقسم إلى ما يكون الاستقراء فيه تامّاً وإلى ما يكون الاستقراء فيه ناقصاً، أي قد أتى فيه على بعض الجزئيّات دون البعض. (غاية ٤٦)

ـ الاستقراء التامّ هو الاستقراء بالجزئيّ على الكلّيّ، والناقص هو الاستقراء بأكثر الجزئيّات (الكلّيّات ٣٩)

ـ أمّا الاستقراء ـ فهو تصفّح جزئيّات كلّيّ واحد ليثبت حكمها في ذلك الكلّيّ ـ فتامّ إن علم انحصار الجزئيّات وثبوت الحكم في كلّ منها، وإلّا فناقص. (شرح ٢٧١)

ـ الاستقراء هو الذي يستدلّ فيه بحال الجزئيّ على حال الكلّيّ بأن يثبت حكم للكلّيّ لثبوته في جزئيّاته، إمّا كلّها فيفيد اليقين، كقولك: «العدد إمّا زوج وإمّا فرد وكلّ زوج يعدّه الواحد وكلّ فرد كذلك، أي يعدّه الواحد». ومثل ذلك يسمّى قياساً مقسماً واستقراءاً تامّاً، أو بعضها ولا يفيد إلّا الظنّ؛ لجواز أن يكون ما لم يُستَقرأ من الجزئيّات على خلاف ما اُستُقرئ منها، كما يقال: «كلّ حيوان يحرّك عند المضغ فكّه الأسفل؛ لأنّ الإنسان والفرس وغيرهما ممّا يشاهده[1] كذلك»، مع أنّ التمساح بخلافه بحيث يحرّك عند المضغ فكّه الأعلى. ومثل ذلك يسمّى استقراءاً ناقصاً. (شوارق ١٧٩/٢)

← الاستقراء، الاستقراء التامّ.

---

(١) كذا في المصدر. والظاهر «يشاهد» أو كونه تصحيف «نشاهده».

الاستواء

ـبعض الناس: الاستواء القعود والتمكّن. (مقالات ٢١١)

ـقائلون من المعتزلة والجهميّة والحروريّة: القدرة. (الإبانة ٨٦)

ـقيل فيه بأوجه ثلاثة: أحدها الاستيلاء، والثاني العلوّ والارتفاع، والثالث التمام.

ـوقد قيل بالقصد، إلى ذلك وجّه بعض أهل الأدب قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾. (التوحيد للماتريديّ ٧٢).

ـهوالاستيلاء والاقتدار. (متشابه ١/٣٥١)

ـتختلف مواقعه بحسب ما يتّصل به من القول؛ فقد يراد به الاستيلاء والاقتدار ... وقد يراد به تساوي الأجزاء المؤلّفة ... وقد يستعمل بمعنى القصد ... وقد يراد بذلك الانتصاب جالساً أو راكباً أو قائماً. (متشابه ١/٧٣)

ـإنّما هو القيام والانتصاب. (شرح الأُصول ٢٢٦)

ـهو الاستيلاء على الشيء والقهر عليه. (أصول البزدويّ ٢٦)

ـوفي الجملة يجب أن يُعلم أنّ استواء الله سبحانه وتعالى ليس باستواء اعتدال عن اعوجاج، ولا استقرار في مكان ولا مماسّة لشيء من خلقه، لكنّه مستوٍ على عرشه كما أخبر بلا كيف، بلا أين. (الاعتقاد ٧٢)

ـالقهر والغلبة والعلوّ. (لمع ٩٥)

ـهو الاستيلاء والغلبة. (التوحيد ٥٩٩)

ـهو نسبة العرش إليه لا محالة. (الاقتصاد ٥٥)

ـالاعتدال والاستقامة. (الكشّاف ١/٢٧٠)

ـيحتمل أن يكون المراد: التسخير والوقوع في قبضة القدرة. (غاية ١٤١)

← العدالة، العرش.

الاستيلاء

ـالقدرة التامّة الخالية عن المنازع والمعارض والمدافع. (أساس ١٩٢)

الأسعار

ـهي تقدير البدل فيما يباع به الشيء. (جمل ١٤)

← السعر، العوض.

الإسلام

ـهوالتسليم لأوامر الله بالصالحات ونواهيه

عن الفاحشات. (الأُصول الثمانية ٣٦)

ـالإمام عليّ عليه السلام: الإسلام هو التسليم، والتسليم هو اليقين، واليقين هو التصديق، والتصديق هو الإقرار، والإقرار هو العمل، والعمل هو الأداء. (الكافي ٢/ ٣٨)

ـالإمام محمّد الباقر عليه السلام: ما ظهر من قول أو فعل، وهو الذي عليه جماعة الناس من الفرق كلّها، وبه حُقِنَت الدماء وعليه جرت المواريث وجاز النكاح واجتمعوا على الصلاة والزكاة والصوم والحجّ. (الكافي ٢/ ٢٢)

ـالإمام الصادق عليه السلام: شهادة أن لا إله إلّا الله والتصديق برسول الله صلّى الله عليه وآله. (الكافي ٢/ ٢١)

ـسأل (جبرئيلُ رسولَ الله صلّى الله عليه وآله) عن الإسلام، فقال: أن تشهد أن لا إله إلّا الله، وتقيم الصلاة، وتؤدّي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحجّ البيت. (التوحيد للماتريديّ ٣٩٣)

ـفي اللغة: الإخلاص.

ـالاستسلام والخضوع للّه.

ـهو الخضوع للّه. (التوحيد للماتريديّ ٣٩٥)

ـالانقياد والاستسلام (في اللغة).

ـتكلّم الناس في الإسلام أنّه اسم الإيمان في التحقيق أو غيره. (التوحيد للماتريديّ ٣٩٣)

ـالإسلام هو إسلام المرء نفسه بكليّتها، وكذا كلّ شيء للّه تعالى بالعبوديّة للّه لا شريك له فيه. (التوحيد للماتريديّ ٣٩٤)

ـأمّا حقيقته: فهو الدين في الحقيقة. (التوحيد للماتريديّ ٤٠٠)

ـمعنى الإسلام: الانقياد. (الإنصاف ٨٩)

ـهو الانقياد.

ـكان (الأشعريّ) يقول: إنّ الإسلام هو الاستسلام والانقياد للحكم والمتابعة في الأمر. (مجرّد ١٥٥)

ـوقيل هو الإيمان أيضاً. (الحدود للمرتضى ١٥١)

ـهو بمعنى الاستسلام والانقياد للمستسلم له.

ـهو الإيمان. (المعتمد ١٩٣)

ـعبارة عن الشهادتين مع طمأنينة القلب. (المعتمد ١٩٤)

ـعبارة عن التسليم، والاستسلام، بالإذعان والانقياد، وترك التمرّد والإباء

لعناد. (قواعد الغزاليّ ٢٣٦)

ـ الاستسلام ظاهراً باللسان والجوارح.

ـ تسليم الظاهر بالقول والعمل. (قواعد الغزاليّ ٢٣٩)

ـ هو تسليم، إمّا بالقلب وإمّا باللسان وإمّا بالجوارح، وأفضلها الذي بالقلب. (قواعد الغزاليّ ٢٤١)

ـ الانقياد للأحكام الشرعيّة. (الحدود للبريديّ ٢١٩)

ـ الإسلام شرعاً على نوعين:

١ ـ دون الإيمان، وهو الاعتراف باللسان، وإن لم يكن له اعتقاد.

٢ ـ فوق الإيمان وهو الاعتراف مع الاعتقاد، والوفاء بالفعل.

إنّ الإسلام معرفة الله بلا كيف ولا شبهة، ومحلّه الصدر (الماتريديّ). (الكلّيّات ٤١)

ـ هو الدين المنسوب إلى نبيّنا عليه السلام، وعُرِّف الدين بأنّه وضع إلهيّ سائق لذوي العقول باختيارهم المحمود إلى ما هو خير بالذات. (شرح النسفيّة ١/٦)

ـ هو الخضوع والانقياد للأحكام، وهو معنى التصديق بجميع ما جاء به النبيّ عليه السلام. (شرح النسفيّة ٢/٩٦)

ـ هو الخضوع والانقياد بمعنى قبول الأحكام والإذعان، وذلك حقيقة التصديق. (شرح النسفيّة ١/١٥٩)

ـ هو الانقياد والخضوع لأُلوهيّته (تعالى)، أي التسليم لكونه خالقاً للكلّ مستوجباً للعبادة.

ـ في الأصل هو مجرّد الانقياد والخضوع، وشرعاً هو الانقياد الباطن. (شرح النسفيّة ١/١٦١)

ـ هو الانقياد والخضوع لأُلوهيّته. (شرح المقاصد ٢/٢٦٠)

ـ هو الخضوع والانقياد لما أخبر به الرسول صلّى الله عليه وآله.

ـ وفي الكشّاف أنّ كلّ ما يكون الإقرار باللسان من غير مواطأة القلب فهو إسلام. (التعريفات ٤٥)

ـ هو تصديق النبيّ صلّى الله عليه وآله فيما علم مجيئه به ضرورة بالقلب واللسان. (مفتاح ٧٧)

← الإيمان، التسليم، التصديق.

الاسم

ـ هو المسمّى بعينه وذاته. والتسمية الدالّة

عليه تسمّى اسماً على سبيل المجاز. (الإنصاف ٩١)

ـ الاسم غير عين المسمّى (القدريّة). (الإنصاف ١١٥)

ـ حقيقة الاسم عندهم: ما صحّ إسناد الفعل إليه، وما صحّت إضافته والإضافة إليه، وما صحّ دخول حرف الجرّ عليه. وكلّ ما دلّ على معنى مفرد فهو اسم. (الإنصاف ٢١٤)

ـ إنّه المسمّى والعبارات عنه تسميات له (الأشعريّ). (أُصول البغداديّ ١١٤)

ـ هو الصفة (الأشعريّ). (أُصول البغداديّ ١١٥)

ـ وذهب قوم إلى أنّ الاسم هو المسمّى. وقال آخرون: الاسم غير المسمّى. (الفصل ٢٧/٥)

ـ إنّ الاسم غير المسمّى بلا شكّ. (الفصل ٢٩/٥)

ـ هو القول الدالّ على المسمّى.

ـ هو صفة للمسمّى. (المعتمد ٢٧٩)

ـ يدلّ إجمالاً على ما يدلّ عليه الحدّ تفصيلاً. (تلخيص ٣٤٧)

ـ في الجملة الاسم هو مدلول اللفظ، لا اللفظ. إنّه عين المسمّى خارجاً، لا مفهوماً.

ـ لغة: ما وضع لشيء من الأشياء، ودلّ على معنىً من المعاني جوهراً كان أو عرضاً، فيشمل الفعل والحرف أيضاً.

ـ عرفاً: هو اللفظ الموضوع لمعنى، سواء كان مركّباً أو مفرداً، مُخبَراً عنه أو خبراً، أو رابطة بينهما.

ـ ذات الشيء.

ـ الاسم أيضاً الصفة.

ـ قد يطلق ويُراد به ما يقابل الصفة.

ـ وقد يراد بالاسم نفس مدلوله. (الكلّيّات ٢٩ ـ ٣٠)

ـ عبارة عن اللفظ الدالّ بالاستقلال المجرّد عن الزمان.

ـ والاسم إشارة إلى اللفظ الدالّ على معناه. (مناهج ٢٩٥)

ـ هر لفظى كه دلالت بر ذات كند بى‌اعتبار صفتى از صفات آن را اسم گويند[1]. (گوهر ١٦٩)

ـ هو الذات من حيث تقيّده بمعنى، أي: الذات الموصوفة بصفة معيّنة، كالرحمن

---

(١) هو اللفظ الدالّ على ذات شيء بلا اعتبار صفة من صفاته.

مثلاً. (أُصول ٤٥)

ـ ما دلّ على الذات الموصوفة بصفة معيّنة. وقد يطلق الاسم على نفس الذات باعتبار اتّصافها بالصفة وعلى هذا هو عين المسمّى باعتبار الهويّة والوجود. وقد يطلق الاسم على ما يفهم من اللفظ، أي المعنى الذهنيّ. (علم ١/٩٧)

← التسمية، الصفة، المسمّى.

أسماء الله تعالى

ـ الإمام الباقر عليه السلام: أُعبُدِ الله الواحد الأحد الصمد المسمّى بهذه الأسماء دون الأسماء، إنّ الأسماء صفات وَصَف بها نفسه. (الكافي ١/٦٩)

ـ الإمام الصادق عليه السلام: للّه عزّ وجلّ تسعة وتسعون اسماً، فلو كان الاسم هو المسمّى لكان كلّ اسم منها إلهاً، ولكنّ الله عزّ وجلّ معنىً يُدَلّ عليه بهذه الأسماء، وكلّها غيره. (الكافي ١/٨٩)

ـ الإمام الرضا عليه السلام: اختار الله لنفسه أسماء لغيره يدعوه بها؛ لأنّه إذا لم يُدعَ باسمه لم يُعرف. (التوحيد ١٩٢)

ـ الإمام الرضا عليه السلام: وصف نفسه تبارك وتعالى بأسماء دعا الخلق، إذ خلقهم وتعبّدهم وابتلاهم، إلى أن يدعوه بها، فسمّى نفسه سميعاً بصيراً... وما أشبه هذه الأسماء. (التوحيد ١٨٧)

الإشارة الحسّيّة

ـ الإشارة الحسّيّة هي امتداد موهوم أُخِذ من المشير منتهيً بالمشار إليه. وإنّما كانت حسّيّة لقيامها بالوهم الذي هو أحد الحواسّ الباطنة.

والإشارة العقليّة تكون أيضاً إلى العرض لذاته، بل لا تختصّ بالجوهر والعرض، فإنّها صادقة على المجرّد أيضاً، فإنّ كلّ معقول يُشار إليه في التعقّل إشارة عقليّة. (إرشاد ٢٦)

ـ إنّ الإشارة إمّا حسّيّة أو عقليّة. أمّا الحسّيّة فإنّها تستلزم الوضع والكون في المحلّ أو الحيّز، وما كان كذلك فلابدّ أن يكون له حدّ أو حدود.

وأمّا الإشارة العقليّة فلأنّ المشير إلى حقيقة شيء زاعماً أنّه وجده وتصوّره فقد أوجب له حدّاً يقف ذهنه عنده ويميّزه به عن غيره. (اختيار ٦٠)

الإشارة العقليّة

← الإشارة الحسّيّة.

الاشتداد

ـ هو الحركة فيه (الوجود) على نحو الحركة في الكيفيّات. (شرح ١٤)

ـ هو اعتبار المحلّ الثابت بالقياس إلى حالّ فيه غير قارّ، تتبدّل نوعيّته إذا قيس ما يوجد منه في آنٍ إلى ما يوجد في آنٍ آخر بحيث يكون ما يوجد في كلّ آنٍ متوسّطاً بين ما يوجد في الآنين المحيطين به. ويتجدّد جميعها على ذلك المحلّ المتقوّم دونها من حيث هو متوجّه بتلك التجدّدات إلى غايةٍ ما. (شوارق ٢١١/٢)

ـ الاشتداد في الوجود هو حركة المهيّة من وجود ضعيف إلى وجود أشدّ منه. (شوارق ٤٧/١)

← الحركة في مقولة الكيف، الضعف، الكيفيّات الاستعداديّة.

الاشتراك

ـ ليس معنى الاشتراك إلّا أنّ المعقول من أحد المشتركين هو المعقول من الآخر فيما اشتركا فيه، لا أن يكون شيء واحد في الخارج موجوداً في شيئين معاً، أو نصف منه في كلّ واحد منهما، أو خارجاً عنهما وهما متّصفان به. (تلخيص ٩١)

الإشراك

ـ هو إثبات الشريك للّه في الأُلوهيّة، سواء كانت بمعنى وجوب الوجود، أو استحقاق العبادة. (الكلّيّات ٤٤)

ـ هو إثبات الشريك في الأُلوهيّة. (شرح النسفيّة ١١١/١)

← التوحيد، الشرك، المشرك.

الأشياء

← الأحوال.

الإصرار

ـ هو أن لا يندم من المعصية مع العلم بها، أو التمكّن من العلم بها والاستمرار على ذلك، والعزيمة على مثله في القبح في المستقبل. (الحدود للمرتضى ١٥٢)

ـ الإقامة على الذنب والعزم على فعل مثله. (المفردات ١٢)

ـهو الإقدام على ما يجب الامتناع منه. (الحدود ٦٠)

ـكلّ عزم شدّدت عليه فهو إصرار. (الكلّيّات ٤٤)

← التوبة، الكبيرة.

الاصطفاء

ـاصطفاؤه تعالى للأنبياء: إعدادهم لإفاضة الكمال النبويّ عليهم وأخذه على الوحي ميثاقهم. (اختيار ٧٧)

الأصل

ـما دلّ على غيره.

ـما تفرّع عنه غيره. (أعلام ٧٠)

ـما أثمر لك المعرفة بغيره. (المعتمد ٢٧٩)

ـحمل المفهوم الكلّيّ على الموضوع على وجه كلّيّ بحيث تندرج فيه أحكام جزئيّاته، يسمّى أصلاً وقاعدة. (الكلّيّات ٤٥)

ـما يثبت حكمه بنفسه، ويبنى عليه غيره. (التعريفات ١٢)

ـالأُصول جمع أصل، وهو في اللغة: عبارة عمّا يفتقر إليه ولا يفتقر هو إلى غيره. وفي الشرع: عبارة عمّا يبنى عليه غيره ولا يبنى هو على غيره. (التعريفات ١٢)

ـهو ما يبتني عليه غيره. (النافع ٢؛ التعريفات ١٢)

ـهو الدليل لابتناء المدلول عليه. (إرشاد ١٤)

ـالأُصول جمع أصل، وهو في اللغة: ما يبنى عليه الشيء. وفي الاصطلاح يطلق على الراجح، والقاعدة، والدليل، والاستصحاب. (مفتاح ٧١)

← الفرع، القانون، القواعد.

الأصلح

ـنعني به الفعل الذي لا شيء أولى أن يطيع المكلّف عنده منه. (المغني ٣٧/١٤)

ـإنّ الأصلح في باب الدين إنّما نريد به فعلَ ما يكون المكلّف عنده أقرب إلى أداء ما كُلِّف به من الواجبات العقليّة. (المغني ٦١/١٤)

ـكلّ ما عَرِي عن الفساد يسمّى صلاحاً. وهو الفعل المتوجّه إلى الخير من قوام العالم وبقاء النوع عاجلاً والمؤدّي إلى السعادة السرمديّة آجلاً.

ـ وإذا كان صلاحان وخيران، فكان أحدهما أقرب إلى الخير المطلق، فهو الأصلح. (نهاية ٤٠٦؛ لباب ٣٢٢)

الأُصول

← الأصل.

أُصول الإيمان

ـ عند الإماميّة: التصديق باللّه وبتوحيده وبعدله وبالنبوّة وبالإمامة. (تسليك ٢٢٨)

ـ المعتزلة: أُصول الإيمان خمسة: التوحيد والعدل والنبوّة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والوعد والوعيد. (تسليك ٢٢٨)

← أُصول الدين.

أُصول الدين

ـ إنّ الذي سطره المتكلّمون في عدد أُصول الدين أنّها خمسة: التوحيد، والعدل، والوعد والوعيد، والمنزلة بين المنزلتين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ولم يذكروا النبوّة. (رسائل المرتضى ١/١٦٥)

ـ المراد هاهنا الأُمور الخمسة المذكورة من التوحيد، والعدل، والنبوّة، والإمامة، والمعاد. (مفتاح ٧١)

ـ هو علم الكلام، ويسمّى بالفقه الأكبر أيضاً. (كشّاف ٨٧)

← أُصول الإيمان، علم الكلام، الفقه الأكبر.

أُصول النعم

ـ الحياة، والقدرة، والشهوة، والنفرة، وخلق المشتهيات، والتمكين من المشتهيات. (الحدود للبريديّ ٢١٩)

← النعمة.

الأصوات

ـ الاعتماد على ثلاثة أقسام... الثاني: ما يتولّد عنه بشرط ولا يصحّ بدونه وهو الأصوات؛ فإنّها تتولّد عنه بشرط المصاكّة؛ لأنّا نفعل الصوت في الصدى، فهذا فعل لنا في غير محلّ قدرتنا. (مناهج ١٢١)

ـ هي كيفيّة تحدث في الهواء بسبب التموّج المعلول للقرع الذي هو إمساس عنيف، أو القلع الذي هو تفريق عنيف بشرط مقاومة المقروع للقارع أو المقلوع للقالع. (شرح ٢٤٣)

← الاعتماد، الصدى، الصوت.

الإضافة

ـ هي النسبة المتكرّرة. (شرح العبارات ٢٣٩؛ اللوامع ٣٣)

ـ إنّ الإضافة هو المعنى الذي وجوده بالقياس إلى شيء آخر، وليس له وجود غيره، مثل الأُبوّة بالقياس إلى البنوّة. (نهاية ١٧٨)

ـ النسبة المتكرّرة كالأبوّة، والبنوّة، والفوقيّة والتحتيّة. (أُصول الرازيّ ٣٤)

ـ ما لا يقتضي قسمة ولا نسبة فإمّا أن يكون مجرّد نسبة هو الإضافة. فإنّ حقيقتها نسبة الشيء إلى غيره نسبة متكرّرة من الطرفين... (قواعد ٤٤)

ـ هي النسبة المتكرّرة، أي النسبة التي لا تُعقَل إلّا بالقياس إلى نسبة أُخرى معقولة بالقياس إلى الأُولى، وتسمّى هذه مضافاً حقيقيّاً. (شرح المقاصد ١/٢٨٠)

ـ حالة نسبيّة متكرّرة بحيث لا تُعقَل إحداهما إلّا مع الأُخرى كالأُبوّة والبُنوّة. (التعريفات ٥٠)

ـ إنّ الإضافة على قسمين: متّفقة وهي التي يتّحد طرفاها كالأُخوّة والجوار، ومختلفة وهي ما يختلف طرفاها كالأُبوّة والبنوّة. (إرشاد ١٣٣)

ـ نسبة تستدعي منتسبين متغايرين. (إرشاد ٢٠٠)

← التقابل بالتضايف، المتضايفان.

الاضطرار

ـ هذه اللفظة تُستعمل على طريقة اللغة في معنى الإلجاء. وأمّا على اصطلاح المتكلّمين فإنّها تستعمل فيما يوجد في الحيّ أو المحلّ من جهة الغير. (المحيط ١٣٦)

ـ وجود فعل من جهة الغير في بعض المحالّ، (فيوصف) المفعول بأنّه مضطرّ. (المحيط ١٣٦)

ـ هو ما وُجد فيه من فعلِ غيره لا من فعله. (المغني ٨/١٢٣)

ـ ما يوجد في الحيّ من فعل غيره على وجه لا يمكنه دفعه عن نفسه. (الحدود للمرتضى ١٥٢)

ـ هو أن يحصل في المرء أمر من فعل غيره على وجه لا يمكنه دفعه عن نفسه، مع قدرته على جنسه. (الحدود ٩٧)

ـ الاحتياج إلى الشيء: اضطرّه إليه: ألجأه وأحوجه. (الكلّيّات ٥٠)

← الأفعال الاضطراريّة، اللاختيار، الإلجاء، الجبر، الملجأ.

الإضلال

ـ(أكثر المعتزلة): معنى الإضلال من الله يحتمل أن يكون التسمية لهم والحكم بأنّهم ضالّون.

ـويحتمل أن يكون لمّا ضلّوا عن أمر الله سبحانه أخبر أنّه أضلّهم، أي أنّهم ضلّوا عن دينه.

ـويحتمل أن يكون الإضلال هو تَرْك إحداث اللطف والتسديد والتأييد الذي يفعله الله بالمؤمنين، فيكون ترك ذلك إضلالاً، ويكون الإضلال فعلاً حادثاً.

ـويحتمل أن يكون لمّا وجدهم ضُلّالاً أخبر أنّه أضلّهم، كما يقال: أجبَنَ فلانٌ فلاناً، إذا وجده جباناً.

ـبعض المعتزلة: إضلال الله الكافرين هو إهلاكه إيّاهم، وهو عقوبة منه لهم.

ـ(أهل الإثبات منهم) قال بعضهم: الإضلال عن الدين قوّة على الكفر.

ـوقال بعضهم: الإضلال عن الدين هو التَّرك (الكوسانيّ).

ـوقال بعضهم: معنى «أضلّهم» أي خلق ضلالهم. (مقالات ١/٢٩٩)

ـ(أي أنّه تعالى) يُضلّ من استحقّ العقاب بالمعاقبة وبأن يعدلهم عن طريق الجنّة وبأن لا يفعل بهم من الألطاف ما ينفعهم، ولا نقول: إنّه يضلّ عن الدين بأن يخلق الضلال فيهم، ولا أنّه يريده، ولا أنّه يدعوهم إليه. (تنزيه ٢٠)

ـالإضلال من الله عزّ وجلّ لأهل الضلال على معنى خلق الضلالة عن الحقّ في قلوبهم. (أُصول البغداديّ ١٤١)

ـاعلَمْ أنّ الهدى في هذه الآية (الأعراف ١٧٨) لا يتّجه حمله إلّا على خلق الإيمان. وكذلك لا يتّجه حمل الإضلال على غير خلق الضلال. (الإرشاد ١٩٠)

ـالإضلال والهدى يعني فعلاً حسناً مبنيّاً على الحكمة والصواب، فيراه المؤمنون حكمة ويذعنون له لاعتقادهم أنّ أفعال الله كلّها حسنة وحكمة فيزيدهم إيماناً، وينكره الكافرون ويشكّون فيه فيزيدهم كفراً وضلالاً. (الكشّاف ٤/١٨٥)

ـيطلق الإضلال على الإشارة إلى خلاف الحقّ، والتباس الحقّ بالباطل.

ـويطلق على فعل الضلالة في الإنسان،

كفعل الجهل فيه حتّى يكون معتقداً خلاف الحقّ.

ـ ويطلق على الإهلاك والبطلان. (كشف ٢٤٨)

ـ يطلق الإضلال على معان ثلاثة:

الأوّل: الإشارة إلى خلاف الحقّ.

الثاني: فعل الضلالة.

الثالث: الإهلاك. (شرح ٣٤٩)

← الضلال.

الإطلاق

ـ ما ذكر من الإطلاق والتخلية فهو كلام يتوجّه أوجهاً ثلاثة: رفع العسر والمنع أو الأمر به أو الإباحة. (التوحيد للماتريديّ ٢٨٣)

ـ إنّ الإطلاق والتخلية والفعل هو نفس القدرة على الفعل. (مجرّد ١١٦)

← التخلية.

الإعادة

ـ الابتداء خلق الشيء أوّل مرّة، والإعادة خلقه مرّة أُخرى.

ـ الإعادة هي المُعاد، وهي خلق الشيء بعد إعدامه. (مقالات ٣٦٤ ـ ٣٦٥)

ـ أمّا الإعادة فهي ابتداءٌ ثانٍ، وهو نفس المُعاد. (مجرّد ٢٤٢)

ـ هو الحدوث بعد وجود كان قد تقدّم وتخلّله عدم بينهما. (الحدود في الأُصول ٩٤)

ـ ألا ترى أنّ الإعادة هي ضرب من تأخير الإيجاد؟ (المحيط ٢/٣٠٦)

ـ تجديد الخلق بعد الفناء إلى ما كان عليه. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

ـ الإعادة خلقٌ ثانٍ. (الاقتصاد ٢١٣)

ـ (قول مَن يقول): إنّ الإعادة هي جمع أجزاء الحيوان بعد تفرّقها وإحياؤها. (الفائق ٤٥٢)

ـ أن يبدلّ بالوجود، العدم الذي سبق له الوجود. (الاقتصاد ٢١٤)

ـ إيجاد ثانٍ. (نهاية ٧١)

ـ إنّ الإعادة تقال بمعنيين:

أحدهما جمع الأجزاء وتأليفها بعد تفريقها وانفصالها.

الثاني إيجادها بعد إعدامها. (أنوار ١٩١)

ـ تُطلق بالحقيقة على إيجاد ما خرج عن صفة الوجود... وذلك إنّما يكون بجمع الأجزاء بعد تفريقها. (معارج ٤٨٣ ـ ٤٨٤)

ـ هو أن يكون الشيء موجوداً في زمان، ثمّ عُدم في زمان ثانٍ، ثمّ وُجد في زمان

ثالث. (شوارق ١/١١٨)

ـ الإيجاد إذا كان مسبوقاً بمثله سمّي إعادة. (علم ١/١٣٧)

← الإبداء، الإيجاد، المعاد.

الإعانة

ـ هي الإسعاد على الفعل. (إرشاد ١٧)

الاعتبار

ـ هو الفكر فيما ظهر للنفس، لاستفادة ما بطن عنها، وهو (النظر) بعينه. (النكت ٢١)

الاعتذار

ـ اسم لما يزيل الذمّ المستحقّ بالإساءة إلى مَن هو اعتذر إليه. (المغني ١٤/٣١١)

ـ هو إظهار الندم على الإساءة إلى الغير. (الحدود للمرتضى ١٥٢)

ـ إظهار ندم على ذنب تقرّ بأنّ لك في إتيانه عذراً. (الكلّيّات ١١٦)

ـ محو أثر الذنب. (التعريفات ١٣)

← التوبة.

الاعتراض

ـ هو الكلام الذي يراد به إفساد ما استدلّ به الغير أو قال به. (الحدود للمرتضى ١٥٢)

ـ محاولة إفساد ما قاله المستدلّ. (الحدود للبريديّ ٢٢١)

← المعارضة، المناقضة.

الاعتزال

ـ الاعتزال وإن كان سنذكر سببه، وهو القول بالمنزلة بين المنزلتين، فقد صار في يومنا هذا سمة لمن قال بالتوحيد والعدل ولم يعتقد من سائر المقالات ما يزيل الولاية ويوجب العداوة، وزال عمّن خالف التوحيد والعدل وإن قال بالمنزلة بين المنزلتين. (ذِكر ٧٥)

ـ هو التمسّك بالتوحيد والعدل وما يدخل فيه من القول بالوعيد والنبوّات والشرائع. (فضل ٢١٣)

ـ هو لقب حَدَث لها (للمعتزلة) عند القول بالمنزلة بين المنزلتين وما أحدثه واصل بن عطاء من المذهب في ذلك. (أوائل ٣٧)

ـ قال القاضي عبد الجبّار، وهو رئيس المعتزلة: كلّ ما ورد في القرآن من لفظ الاعتزال فإنّ المراد منه الاعتزال عن الباطل، فعُلم أنّ اسم الاعتزال مدح. وهذا فاسد؛

لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ لم تُؤْمِنوا لي فاعتَزِلونِ﴾، فإنّ المراد من هذا الاعتزال هو الكفر. (اعتقادات ٣٩)

ـالمعتزلة (لقب حَدَث) لأصحاب واصل بن عطاء الغزّال اعتزل عن مجلس الحسن البصريّ. (التعريفات ٩٧)

← المنزلة بين المنزلتين، المعتزلة.

الاعتقاد

ـهو عقد القلب على ثبوت أمرٍ أو نفيه. (الحدود للمرتضى ١٥٢)

ـارتباط الشيء بالقلب إمّا عن دليل فيسمّى ذلك الاعتقاد علماً، وإمّا عن شبهة فيسمّى جهلاً. وإمّا عن قول الغير بلا حجّة فيسمّى تقليداً، وإمّا عن خطور من غير سبب فيسمّى تنحيتاً. (الحدود للبريديّ ٢٢٠)

ـمعنى إذا حصل في قلب الحيّ أوجب كونه معتقداً. (الحدود ٨٨)

ـأُمور يجدها الحيّ من نفسه، ويدرك التفرقة بينها وبين غيرها بالضرورة. (تلخيص ١٥٤)

ـهو الحكم الجازم المقابل للتشكيك، بخلاف اليقين.

ـقيل: هو إثبات الشيء بنفسه. وقيل: هو التصوّر مع الحكم. (الكلّيّات ٥٥)

ـأمر ذهنيّ يجده الحيّ من نفسه ويدرك التفرقة بينه وبين غيره بالضرورة، ويمكن أن يحكم فيه بنفي أو إثبات. (تسليك ٧٧)

ـهو حكم الذهن بمقصود على آخر إيجاباً أو سلباً، حكماً جازماً. (كشف الفوائد ١٩)

ـهو التصديق، وهو قسيم أحد قسمَي العلم. (كشف ١٨٠)

ـهو الحكم بالثبوت أو النفي (معارج ١١٧)

ـالاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم، وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلّد. (نهج ٢٧؛ إرشاد ٩٦)

ـوهو الحكم بمتصوّر على متصوّر؛ فإن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو علم تصديقيّ... (اللوامع ٥٣)

ـالاعتقاد يطلق على التصديق مطلقاً أعمّ من أن يكون جازماً أو غير جازم، مطابقاً أو غير مطابق، ثابتاً أو غير ثابت، وهذا متداول مشهور.

ـوقد يقال لأحد قسمَي العلم، أعني

اليقين. (شرح ٢٥٩؛ كشّاف ٩٥٤)

ـ وهو في اللغة العقد على الشيء بالقلب.

ـ وفي العرف التصديق الجازم.

ـ وفي الشرع الحكم الشرعيّ الغير المتعلّق بالعمل. (شوارق ١٣/١)

← الإذعان، التصديق، الجزم، الضروريّات، العلم.

الاعتقادات

ـ هي أُمور يمكن أن يُحكَم فيها بنفي أو إثبات حتّى يختصّ بها. وجعلُ الظنون والأوهام من قبيل الاعتقادات ليس ممّا يذهب إليه المتكلّمون؛ لأنّهم يجعلون الاعتقادات نوعاً والظنون نوعاً. (تلخيص ١٥٥)

← الاعتقاد.

الاعتقاد المتضاد

← الاعتقاد المختلف.

الاعتقاد المتماثل

ـ المتماثل ما تعلّق بمتعلّق واحد على وجه واحد في وقت واحد على طريقة واحدة. فهي [فإن] تغيّر شيء من هذه الأوصاف الأربعة ـ مثل أن يتغاير المعتقدان، أو يتغاير وجوههما، أو يختلف وقتهما وكان أحدهما على طريق الجملة والآخر على طريق التفصيل ـ كان الاعتقادان مختلفين.

وأمّا المتضادّ فهو ما جمع الشروط الأربعة، وكان بالعكس من متعلّق صاحبه، فإنّه يكون ضدّاً له ... (الرسائل ٧٤)

← الاعتقاد.

الاعتقاد المختلف

← الاعتقاد المتماثل.

اعتقاد المقلّد

ـ الاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة فإمّا أن لا تكون عن سبب وهو اعتقاد المقلّد. (تلخيص ١٥٤)

ـ الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً للواقع فهو العلم، وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلّد. (نهج ٢٧، إرشاد ٦٩)

← الاعتقاد، البديهيّات، التقليد، الجهل المركّب، الضروريّات، العلم، النظريّات.

الاعتماد

ـ الاعتماد مماسّة مخصوصة، وذلك أن يكون مماسّة لما تحته على وجوه مخصوصة، وكان (الأشعريّ) ينكر قول مَن

قال: إنّ الاعتماد هو الثقل. (مجرّد ٢٤٦)

ـإن كان (التوليد) متعدّياً عن محلّ القدرة فالذي يتعدّى به الفعل عن محلّ القدرة ليس إلّا الاعتماد، والاعتماد ممّا لا خطر له في توليد الجسم. (شرح الأُصول ٢٢٣)

ـ هو الذي يولّد دون الحركة إذا ارتفعت الموانع. (المغني ١٣٨/٩)

ـ قوّة في الجسم تدافعه إلى سمت مخصوص إذا فقد المانع. (الحدود للمرتضى ١٥٢)

ـ الأقرب أنّ أبا القاسم [الكعبيّ] يشير بالاعتماد إلى أنّه سكون أو حركة. (المسائل ٢٢٩)

ـإنّ الاعتماد معنىً سوى الحركة والسكون والمماسّة. (المسائل ٢٣٠)

ـالاعتماد معنىً يوجب كون محلّه مدافعاً لِما يماسّه إذا زالت الموانع. (التذكرة ٥٣٠)

ـ معنى أوجب كون محلّه مدافعاً لما يماسّه. (الحدود للبريديّ ٢٢٠)

ـ معنىً إذا وجد أوجب كون محلّه في حكم المدافع لما يماسّه مماسّة مخصوصة. (الحدود ٣٦)

ـ هو القصد إلى الشيء والاستناد إليه مع حسن الركون. (الكلّيّات ٥٥)

ـقسّم المتكلّمون الاعتماد بالنسبة إلى ما يتولّد عنه إلى أقسام ثلاثة:

أحدها: ما يتولّد عنه لذاته من غير حاجة إلى شرط وإن كان قد يحتاج إليه أحياناً، وهو الأكوان.

وثانيها: ما يتولّد عنه بشرط ولا يصحّ بدونه، وهو الأصوات.

وثالثها: ما يتولّد عنه لا بنفسه، بل بتوسّط، وهو الألم والتأليف. (كشف ١٦٤)

ـالمعنى الموجب للحصول في ذلك الحيّز إمّا أن يصحّ وجوده قبل حصوله في ذلك الحيّز أو لا؛ فإن صحّ فإمّا أن يقتضي اندفاع ذلك الجوهر إلى ذلك الحيّز أو لا يقتضي، فإن كان الأوّل كان ذلك هو الاعتماد، ولا نزاع فيه. (مناهج ٩٨)

ـ هو الذي يسمّيه الحكيم ميلاً، وهو محسوس لمساً. (معارج ١١٦)

ـ هو كيفيّة تقتضي حصول الجسم في جهة من الجهات. (نهج ٢٦؛ إرشاد ٨٨)

ـ هو كيفيّة تقتضي حصول الجسم في جهة من الجهات، طبعاً أو قسراً أو إرادة. (اللوامع ٦٣)

ـ هو عين الحركة والسكون (البهشميّة). (البحر ١/١١٧)

ـ هو المعنى الذي يوجب تدافع الجسم في إحدى الجهات. (البحر ١/١١٧)

← الاعتماد اللازم، أفعال الجوارح، الثقل، المصاكّة، الميل، الميل الذاتيّ الطبيعيّ.

الاعتماد اللازم

ـ وهو (الاعتماد) إمّا لازم كالثقل والخفّة، وإمّا مجتلب. (نهج ٢٦)

ـ من أجناس الاعتماد (عند أبي هاشم) الثقل، وهو الاعتماد اللازم الموجب للحركة سفلاً.

ـ ذهب المتكلّمون إلى أنّ الاعتماد منه ما هو لازم، وهو الاعتماد نحو الفوق والسفل... (كشف ١٦٣)

ـ هو اعتماد الثقيل في جهة السفل، واعتماد الخفيف في جهة العلوّ. (شرح ٢٣٦)

← الاعتماد، الاعتماد المفارق.

الاعتماد المتماثل

ـ أمّا الاعتماد فعلى ضربين: متماثل ومختلف؛ فالمتماثل ما اختصّ بجهة واحدة، والمختلف ما اختصّ بجهتين. (الرسائل ٧١)

الاعتماد المجتلب

← الاعتماد اللازم، الاعتماد المفارق.

الاعتماد المختلف

← الاعتماد المتماثل.

الاعتماد المفارق

ـ ذهب المتكلّمون إلى أنّ الاعتماد منه ما هو لازم وهو الاعتماد نحو الفوق والسفل، ومنه ما هو مفارق وهو المجتلب، وهو المقتضي للحركة إلى إحدى الجهات الأربع. (كشف ١٦٣)

ـ قسّموا الاعتماد إلى اعتماد لازم، وهو اعتماد الثقيل في جهة السفل، واعتماد الخفيف في جهة العلوّ، وإلى اعتماد مفارق وهو ما عدا الاعتمادين المذكورين، مثل اعتماد الثقيل في جهة العلوّ واعتماد الخفيف في جهة السفل. (شرح ٢٣٦)

← الاعتماد، الاعتماد اللازم.

الإعجاز

ـ إعجاز القرآن ارتقاؤه في البلاغة إلى أن

يخرج عن طوق البشر ويُعجِزهم عن معارضته. (الكلّيّات ٥٥)

ـ في الكلام: أن يؤدّى المعنى بطريقٍ هو أبلغ من جميع ما عداه من الطرق. (التعريفات ١٤؛ جامع ١/١٣٩)

الإعدام

ـ الإيجاد والإعدام هو القول والإرادة، وذلك قوله: «كن» للشيء الذي يريد كونه.

وفسّر محمّد بن الهيصم الإيجاد والإعدام بالإرادة والإيثار، قال: وذلك مشروط بالقول شرعاً. (الملل ١/١١٠)

ـ ليس هو التفريق بل الخروج عن الوجود. (كشف ٣١٨)

ـ معنى الإعدام عدم التأثير في الوجود أو بقائه لا التأثير في العدم؛ لأنّ انقطاع تأثير الوجود مستلزم للعدم. (إرشاد ٤٠١)

← الإثبات، الإيجاد.

الأعراض

ـ هي ما لا تخلو الأجسام منه أو من ضدّه، نحو الحياة والموت اللذَين لا يخلو الجسم من واحد منهما، والألوان والطعوم التي لا ينفكّ من واحد من جنسها، وكذلك الزنة كالخفّة والثقل، وكذلك الخشونة واللين والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة. (مقالات ٣٧٠)

ـ (عبد الله بن كلّاب) يسمّي المعاني القائمة بالأجسام أعراضاً، ويسمّيها أشياء، ويسمّيها صفات. (مقالات ٣٧٠)

ـ هي التي لا يصحّ بقاؤها. (التمهيد ٤٢)

ـ هي التي تعرض في الجواهر والأجسام. (التمهيد ٤٢)

ـ هي الصفات القائمة بالجواهر من الحركة والسكون، والطعم، والرائحة، والحرارة، والبرودة، والرطوبة، واليبوسة، وسائر الأعراض. (أُصول البغداديّ ٣٣)

ـ العلوم والإرادات عنده (النظّام) من جملة الحركات، وهي الأعراض. والأعراض كلّها عنده جنس واحد، وهي كلّها حركات. (الفرق ١٣٨)

ـ هي الأفعال من الأكل والشرب والنوم والجماع والمشي والضرب وغير ذلك. (الفصل ٥/٦٧)

ـ إنّ غير المتحيّز إمّا أن يستدعي وجوده جسماً يقوم به، نسمّيه الأعراض.... (الاقتصاد ٣٤)

ـ ما تقوم بغيرها ولا يعقل خلوّها عن

المحلّ. (البداية ١٩)

ـ هو ما تحت الأجناس التسعة. وهي الكمّ، والكيف، والإضافة، والوضع، والأين، والمتى، والمِلك، والانفعال، والفعل. (مطلع ٢٢ ـ ٢٣)

← الأكوان، الجواهر، العرض، المقولات.

الأعراض الجسمانيّة

ـ إن كان (العرض) قائماً بالمتحيّزات فهو الأعراض الجسمانيّة، وإن كان قائماً بالمفارقات فهو الأعراض الروحانيّة. (أُصول الرازيّ ٣٣)

← الأعراض، العرض.

الأعراض الروحانيّة

← الأعراض الجسمانيّة.

الأعراض المتضادّة

ـ هي الأعراض التي تكون من جنس واحد لا يمكن أن تجتمع في محلّ واحد في وقت واحد، ويمكن حلولها فيه على التعاقب، وخلوّه منها جميعاً كالألوان. والحكماء زادوا في قيودها أن يكون بينهما غاية البُعد. (تلخيص ٤٤٠؛ قواعد الطوسيّ ٥؛ كشف الفوائد ٢٨)

الأعراض المتماثلة

ـ كلّ موجودين إمّا متماثلان، أي يكون المعقول من أحدهما هو المعقول من الآخر، وإنّما يتمايزان بأعراض زائدة على ماهيّتهما، كالبياضَين المتساويَين في تمام الماهيّة.... (كشف الفوائد ٢٨)

← الأعراض المتضادّة، الأعراض المختلفة.

الأعراض المختلفة

ـ أمّا المتضادّة فهي الأعراض التي تكون من جنس واحد، لا يمكن أن تجتمع في محلّ واحد في وقت واحد، ويمكن حلولها فيه على التعاقب وخلوّه منها جميعاً كالألوان... وما عدا المتماثلة والمتضادّة فمختلفة. (تلخيص ٤٤٠)

ـ إنّ كلّ موجودين إمّا متماثلان، أي يكون المعقول من أحدهما هو المعقول من الآخر وإنّما يتمايزان بأعراض زائدة على ماهيّتهما، كالبياضَين المتساويَين في تمام الماهيّة... وإمّا أن لا يتماثلا بأن يكون

المعقول من أحدهما ليس هو المعقول من الآخر. فإن أمكن اجتماعهما كالسواد والحركة فهما المختلفان، وإلّا فهما الضدّان كالسواد والبياض. (كشف الفوائد ٢٨)

← الأعراض المتضادّة، الأعراض المتماثلة.

الإعراض

ـ إنّ الإعراض ليس بمعنى (أبو هاشم). (المسائل ٣٦٥)

ـ إنّه معنىً يضادّ الإرادة والكراهة (أبو عليّ). (المسائل ٣٦٥)

الأعراف

قال أبو جعفر (الصدوق):

ـ اعتقادنا في الأعراف أنّه سُور.

ـ قد قيل: إنّ الأعراف جبل بين الجنّة والنار.

ـ وقيل: أيضاً إنّه سور بين الجنّة والنار.

ـ وجملة الأمر في ذلك أنّه مكان ليس من الجنّة ولا من النار. (تصحيح ٨٦)

الأعضاء الأصليّة

ـ اعضاء اصليّه اعضائى است كه متولّد شود از نطفه يا چيزى كه به جاى نطفه باشد، كالعظام، و اعضاء غير اصليّه اعضائى است كه متولّد شود از خون، كاللحم[1]. (گوهر ١٠٧)

ـ إنّها (الأعضاء الأصليّة) أجسام كثيفة متولّدة من أوّل مزاج الأخلاط. (كشّاف ١٠٧٥)

ـ الأعضاء الأصليّة هي العظام والأعصاب والعروق.

ـ وقيل: هي التي تتولّد من المنيّ. (كشّاف ١٠٧٦)

← الأجزاء الأصليّة.

الأعضاء الغير الأصليّة

← الأجزاء الأصليّة، الأعضاء الأصليّة.

الإعلام

ـ أمّا الإعلام فهو فِعلُ العلم. (مجرّد ٤٩)

ـ حقيقتُه إعلام الغير في أنّ له أن يفعل أو أن لا يفعل نفعاً أو دفعَ ضرر، مع مشقّة تَلحَقُه

---

(١) هي الأعضاء المتولّدة عن النطفة أو ما هو بمنزلتها، كالعظام. والأعضاء غير الأصليّة هي المتولّدة عن الدماء، كاللحم.

في ذلك على حدّ لا يبلغ الحال به حدّ الإلجاء. ولابدّ من هذه الشرائط، حتّى لو انخرم شرط منها فسد الحدّ. (شرح الأُصول ٥١٠)

الأعيان

ـ ما تقوم بنفسها ويصحّ وجودها لا في محلّ. (البداية ١٩)

ـ ما له قيام بذاته. ومعنى قيامه بذاته أن يتحيّز بنفسه، غير تابع تحيّزه لتحيّز شيء آخر. (التعريفات ١٣)

ـ هي التي يكون لها قيام بذاتها. (مطلع ٢١)

← القائم بالنفس، المتحيّز.

الإغراء

ـ هو البعث على الفعل على حدّ يصير كالمحمول عليه. (الحدود للمرتضى ١٥٢)

ـ هو البعث على الفعل بتهدئة الدواعي وإزالة الخوف حتّى يكون كالمحمول عليه.

ـ هو التحلية بين المريد وبين ما أراد. (الحدود ٧٥)

الافتراق

ـ هو حصول جوهرين في محاذيين غير متماسّين، وهما بحيث يصحّ أن يكون بينهما ثالث. (الحدود في الأُصول ٨٩)

ـ هو كون الجوهر مع الجوهر بحيث يصحّ أن يكون بينهما ثالث وهما على ما هما عليه، أو يكون بينهما ثالث. (مجرّد ٣٠)

ـ إنّ الافتراق هو التباعد. (مجرّد ٢٤٥)

ـ هو ما انفصلت به الجواهر. (النكت ٢٩)

ـ حصول جوهرين في مكانين بحيث يمكن أن يتخلّلهما ثالث. (النكت ١٨)

ـ عبارة عن البعد بين الشيئين. (أُصول البزدويّ ١٧)

ـ عبارة عن الكونَين اللذين يحصل بهما الجسمان في مكانَين بعيدَين. (التذكرة ٤٥٢)

ـ الافتراق معنىً زائد على كونَي الجوهرين على سبيل البعد. (التوحيد ١١٩)

ـ إنّ الافتراق ليس بمعنىً زائد على كونَي الجوهرين على سبيل البعد (أبو عليّ). (التوحيد ١١٩)

ـ هو عبارة عن حصول المتحيّزين في حيّزين يمكن أن يتوسّط بينهما ثالث. (الأربعين ٥)

ـ حصول الجوهرين في حيّزين يتخلّلهما ثالث هو الافتراق. (أُصول الرازيّ ٣٤؛ قواعد ٤١)

ـحصول الجوهرين في حيّز واحد بحيث يمكن أن يتخلّلهما ثالث. (المحصّل ٧٦؛ تلخيص ١٤٩)

ـ هو كونهما (الجسمين) في حيّزين على وجه يمكن أن يتخلّل بينهما جوهر. (تلخيص ٤٤١، قواعد الطوسيّ ٨)

ـالاجتماع هو كون الجوهرين في حيّزين بحيث لا يتخلّلهما ثالث. والافتراق هو كونهما بحيث يتخلّلهما ثالث. (كشف الفوائد ٢٠، تسليك ٧٢)

ـ الافتراق هو حصولهما (الجوهرين) بحيث يتخلّلهما ثالث. (كشف الفوائد ٢٠؛ مناهج ١٠٧؛ نهج ٢٤)

ـحصول الجوهر في الحيّز إمّا أن يعتبر بالنسبة إلى جوهر آخر أو لا. وعلى الأوّل إمّا أن يكون بحيث يمكن أن يتوسّطهما ثالث فهو الافتراق.... (شرح المقاصد ٢٥٥/١، شرح ٢٨٩؛ شوارق ٢: ٢٠٢)

ـحصول جوهرين في حيّزين لا يتخلّلهما ثالث: اجتماع، وبالعكس افتراق. (لباب المحصّل ٦٨)

ـكون الجوهرين في حيّزين بحيث يمكن التفاصل بينهما. (التعريفات ١٤)

ـ هو حصول الجوهرين في حيّزين بحيث يمكن أن يتخلّلهما ثالث. (إرشاد ٧٣)

ـ هو كونهما (الجوهرين) في حيّزين على وجه يمكن أن يتخلّل بينهما جوهر. (مطلع ٤٢)

ـإن اعتبر حصول جوهر في حيّز باعتبار جوهر آخر فإمّا أن يمكن تخلّل جوهر ثالث بينهما، فافتراق. (تقريب ٢٥٠/١)

← الاجتماع، أفعال الجوارح، الأكوان، التباعد، التباين.

الأفضل

ـ في الشرع: هو الأكثر ثواباً. (شرح الأُصول ٧٦٦)

ـ معنى قولنا في العمل: إنّه أفضل، أنّه أكثر ثواباً من غيره. (رسائل ٣٠١/١)

ـإنّ معنى قول القائل: أيّ هذين أفضل؟ إنّما هو: أيّ هذين أكثر أوصافاً في الباب الذي اشتركا فيه؟ (الفصل ٤: ١١٩)

ـ بمعنى أنّه أكثر ثواباً عند الله تعالى. (تلخيص الشافي ١٩٩/١)

الأفعال الاختراعيّة

ـ الأفعال تنقسم إلى المباشر والمتولّد

والمخترع. فالأوّل هو الحادث ابتداءاً بالقدرة في محلّها. والثاني هو الحادث الذي يقع بحسب فعل آخر، كالحركة الصادرة عن الاعتماد. ويسمّونه المسبّب ويسمّون الأوّل سبباً، سواء كان الثاني حادثاً في محلّ القدرة أو في غير محلّها. والثالث ما يفعل لا لمحلّ. فالأوّل مختصّ بنا، والثالث مختصّ به تعالى، والثاني مشترك. (كشف ٢٢٤)

← **الفعل المباشر، الفعل التوليديّ، الفعل المخترع.**

الأفعال الاختياريّة

ـ هي التي يقصد إليها العبد عن علم وإرادة. (المغني ٤/٩)

ـ إنّا نعلم بالضرورة الفرق بين أفعالنا الاختياريّة والاضطراريّة، ولا فارق إلّا القدرة. (نهج ٥٢)

← **الاختيار، الإرادة، الأفعال الاضطراريّة، الفاعل بالقصد، الفعل الاختياريّ.**

الأفعال الاضطراريّة

ـ تحدث من نفسها ولا إرادة للمرء فيها. (المغني ٤/٩)

ـ إنّا نعلم بالضرورة الفرق بين أفعالنا الاختياريّة والاضطراريّة، ولا فارق إلّا القدرة. (نهج ٥٢)

← **الاضطرار، الجبر، الفاعل بالجبر، الفعل، الفعل غير الاختياريّ.**

أفعال الجوارح

ـ هي الحركة والسكون والاجتماع والافتراق والصوت والاعتماد. (المنهاج ٦٤)

ـ والمراد بكونه من أفعال الجوارح أنّه يوجد في الجوارح حتّى يصحّ منّا فعلُه فيها. (المحيط ١/٣٦٦)

أفعال العباد

ـ حُكي عن الجواليقيّ أنّه قال في أفعال العِباد: إنّها أجسام؛ لأنّه لا شيء في العالم إلّا الأجسام. (الفرق ٦٩)

ـ إنّ أفعال العباد كلّها حركات فحسب (النظّام). (الملل ١/٧٥)

أفعال القلوب

ـ وما يضيفه إلى أفعال القلوب فهو الذي لا يصحّ وجوده إلّا في القلب، سواء كان

الفاعل له أحدنا، أو كان تعالى هو الفاعل له. (المحيط ٣٦٦/١)

ـ أمّا أفعال القلوب فنحو الإرادات والكراهات والاعتقادات والظنّ على ما فيه من الخلاف والنظر. (المحيط ٣٦٦/١)

ـ أمّا أفعال القلوب فهي: الاعتقادات والإرادات والكراهات والظنون والأنظار. (شرح الأُصول ٩٠)

ـ هي العلم والظنّ والإرادة والكراهة والنظر والندم. (المنهاج ٦٤)

ـ أمّا أفعال القلوب فهي: العزم والإرادات والنظر والعلوم والظنون والندم. (شرح النهج ٢٦٣/٤)

الأفعال المباشرة

← الأفعال الاختراعيّة.

الأفعال التكليفيّة

← أفعال واجب الوجود.

الأفعال التكوينيّة

← أفعال واجب الوجود.

الأفعال المتولّدة

← الأفعال الاختراعيّة.

أفعال واجب الوجود

ـ افعال واجب الوجود بر دو گونه است: تكوينى و تكليفى. و مراد از تكوينى معنى اعم است. و آن ايجاد خداى تعالى است مر اشياء را. و گاه نيز بمعنى اخصّ از مطلق ايجاد اطلاق مى‌شود چنان كه بيايد.

و افعال تكليفى عبارت است از اوامر و نواهى متعلّق به افعال مكلّفين و آنچه متعلّق است به وى از ارسال رسل و انزال كتب[1]. (گوهر ١٩٩)

← الإيجاد، الشريعة، فعل الله تعالى.

الأقانيم

ـ زعم قوم منهم (النصارى) أنّ معنى الأقانيم التي هي الخواصّ أنّها صفات الجوهر.

ـ وزعم قوم منهم أنّ معنى الأقانيم والخواصّ أنّها أشخاص.

---

(١) أفعال واجب الوجود على قسمين: تكوينيّة وتكليفيّة.
والتكوينيّة منها عبارة عن إيجاده الأشياء وهذا المعنى (مطلق الإيجاد) أعمّ، وقد يراد منه معنى أخصّ كما سيأتي.
والتكليفيّة هي الأمر والنهي منه تعالى المتعلّقان بأفعال المكلّفين وكلّ ما يتعلّق بذلك من إرسال الرسل وإنزال الكتب.

ـ وقال بعضهم: معنى الأقانيم أنّها خواصّ فقط. (التمهيد ٨٥)

ـ قال أوائل الملكانيّة: إنّ الله تعالى جوهر واحد هو ثلاثة أقانيم: أُقنوم الأب، وأُقنوم الابن، وأُقنوم روح القدس، وإنّها واحدة في الجوهريّة، وإنّ أُقنوم الأب هو الذات، وأُقنوم الابن هو الكلمة، وأُقنوم روح القدس هو الحياة.

واختلفوا في الأقانيم، فقال بعضهم: هي خواصّ، وقال بعضهم: هي أشخاص، وقال بعضهم: هي صفات. (أعلام ١٢)

ـ منهم (النصارى) من قال: إنّ الأقانيم هي الجوهر، والجوهر هو الأقانيم. وهذا قول اليعقوبيّة والنسطوريّة، وفي الناس مَن يحكيه عن الملكانيّة[1] أيضاً. (المغني ٥/٨١)

ـ حُكي عن بعض الملكانيّة أنّ القديم جوهر واحد ذو ثلاثة أقانيم، وأنّ الأقانيم هي الجوهر، والجوهر غير الأقانيم، وليس برابع لها في العدد. ويقولون في الأقانيم إنّها جوهر بسيط، ويمتنعون من كونه جوهراً مركّباً. (المغني ٥/٨١)

ـ اختلفوا (النصارى) في الأقانيم؛ فقال بعضهم: إنّ الأقانيم هي الخواصّ، وقال بعضهم: أشخاص، وقال بعضهم: وجوه وصفات. فكأنّهم يقولون: جوهر واحد ثلاثة خواصّ وثلاثة أشخاص. (المغني ٥/٨٢)

ـ يقال على قولهم (النصارى): إنّ الله تعالى جوهر واحد ثلاثة أقانيم. والأقنوم عندهم هو الشيء المنفرد بالعدد. ثمّ اختلفوا، فقال بعضهم في الأقانيم: إنّها أشخاص، أي ذوات. وقال بعضهم: إنّها خواصّ، أي أعراض لازمة لذاته. وقال بعضهم: إنّها صفات. (الفائق ١١٠)

الاقتران

ـ كونان يحصلان في جوهرين متباعدين. (الحدود للبريديّ ٢٢٠)

← الاجتماع، الافتراق.

الاكتساب

ـ إنّ معنى الاكتساب هو أن يقع الشيء بقدرة مُحدَثة، فيكون كسباً لمن وقع بقدرته. (مقالات ٥٤٢)

---

(١) الملكانيّة أصحاب «ملكا» الذي ظهر بأرض الروم واستولى عليها، ومعظم الروم ملكانيّة. (الملل ١/٢٠٣)

ـإنّه الفعل الذي يكتسب به لنفسه خيراً أو شرّاً، أو ضرّاً أو نفعاً، أو صلاحاً أو فساداً (أبو عليّ الجبّائيّ). (المغني ١٦٤/٨)

ـ ضرب بعض أصحابنا للاكتساب مثلاً في الحجر الكبير قد يعجز عن حمله رجل، ويقدر آخر على حمله منفرداً به. إذا اجتمعا جميعاً على حمله كان حصول الحمل بأقواهما ولا خرج أضعفهما بذلك عن كونه حاملاً. كذلك العبد لا يقدر على الانفراد بفعله، ولو أراد الله الانفراد بإحداث ما هو كسب للعبد قَدِر عليه ووُجِد مقدوره، فوجوده على الحقيقة بقدرة الله تعالى، ولا يخرج مع ذلك المكتسب من كونه فاعلاً وإن وُجد الفعل بقدرة الله تعالى. فهذا قول معقول وإن جهلته القدريّة. (أُصول البغداديّ ١٣٣)

ـالكسب ينقسم إلى كسبه لنفسه ولغيره. والاكتساب خاصّ بنفسه. وقيل: الاكتساب يستدعي التعمّل، والمحاولة، والمعافاة. وأمّا الكسب فيحصل بأدنى ملابسة. (الكلّيّات ٥٨)

← الكسب.

الأكوان

ـالأعراض على ضربين: ضرب لا يصحّ خلوّ الجواهر من نوعه، وضرب يصحّ خلوّها، وتعرّيها من أجناسه وأنواعه. فالأوّل هو نوع الأكوان؛ لأنّ الجواهر لا يصحّ مع وجودها أن تعرى من نوع الكون. (رسائل ٣١٠/٤)

ـ «هي» على ضربين: ضرب يدلّ على حدوث الأجسام والجواهر، والضرب الآخر لا يدلّ على ذلك. فالضرب الأوّل هو الأكوان لأنّها المختصّة، فإنّ الجواهر لا تخلو من نوعها. (رسائل ٣١١/٤)

ـ هي الحركة والسكون والاجتماع والافتراق. ويجمعها ما يخصّص الجوهر بمكان، أو تقدير مكان. (الإرشاد ١٧)

ـ هي اجتماع وافتراق، وحركة وسكون. (دلالة ٢٠١/١)

ـ هي أُمور موجودة غير الأجسام لا يمكن وجودها إلّا في الأجسام. (قواعد الطوسيّ ٨)

ـالعرض إمّا أن يكفي في حلوله مجرّد المحلّ أو لا يكفي. والأوّل: الأكوان والألوان والطعوم والروائح. (مناهج ٦١)

ـالاعتماد على ثلاثة أقسام، الأوّل: ما يتولّد عنه بذاته من غير حاجة إلى شرط وإن كان في بعض الأحيان يحتاج إلى شرط، وهو

الأكوان والاعتماد في محلّه. (مناهج ١٢١)

ـ هي الاجتماع والافتراق، والحركة والسكون. (شرح النسفيّة ١/٥٣)

ـ الأكوان أربعة: الاجتماع والافتراق، الحركة والسكون. وزاد بعضهم الكون الأوّل، وهو الحصول في الحيّز عقيب العدم. (شرح المقاصد ١/١٧٤)

ـ حركة وسكون، واجتماع وافتراق. (مطلع ٤٢)

ـ الأكوان الأربعة هي الحركة والسكون، والاجتماع والافتراق. (مفتاح ١٠١؛ الكلّيّات ١٣٠)

← الاجتماع، الاعتماد، الأعراض، الافتراق، الحركة، السكون، الكون.

الإلجاء

ـ إنّ الاضطرار في اللغة هو الحَمْل والإكراه، وهو الإلجاء. (التمهيد ٣٥)

ـ ما ينبغي أن يُعرف في حدّ الإلجاء أن يقتصر في المُلجأ الخروج عند تردّد الدواعي بين الفعل والترك، فيصير على طريقة واحدة في أنّه يجب أن يختار ما يقتضيه الإلجاء، وأن يعلم حاله أن يفعله عند الإلجاء أو يكفّ عنه، فمتى جَمَع هذين الشرطين وُصف بأنّه إلجاء. (متشابه ٢/٧١٢)

ـ (أبو هاشم): الإلجاء بجنس الفعل، وإنّما هو ما إذا فُعل بالقادر أخرجه من أن يستحقّ المدح على الفعل أو على الترك أو على أن لا يفعل. (المغني ٨/١٦٥)

ـ حدّ الإلجاء في الأُشرُوسَنيّات الأوّلة بأنّها ما يقتضي ألّا يجوز منه وقوع غير ما أُلجئ إليه، مع قدرته على ذلك وارتفاع الموانع. (المغني ١١/٣٩٥)

ـ الإلجاء على قسمين:

أحدهما يجري مجرى المنع، وهو أن يعلم الله تعالى العبد أنّه إن رام بعض الأفعال مَنَعَه منه، فيكون مُلجَأً إلى أن لا يفعله.

والقسم الآخر من الإلجاء ما يكون بالمنافع الخالصة الكثيرة والمضارّ الشديدة. (الذخيرة ١٢٤)

ـ عندنا أنّ هاهنا ضرباً من الإلجاء بغير المضارّ، وهو أن يعلم الله تعالى القادر أنّه متى رام الفعل، منعه منه. (رسائل ٤/٣٣٣)

ـ إنّ الإلجاء على ضربين:

أحدهما يكون بطريقة المنع.

والثاني بطريقة المنافع والمضارّ.

ـ إنّ الإلجاء إذا لم يكن من باب المنع فلا يحصل إلّا بالمضارّ الحاضرة. (رسائل ٣٣٢/٤)

ـ المعنيّ عندهم (المعتزلة) بالإلجاء إظهار آيات هائلة يؤمن عندها الكفّار. (الإرشاد ٢١٤)

ـ ما يقوّي الداعي إلى الفعل أو الصارف عنه إلى حدّ يخرج الفاعل من استحقاق المدح والذمّ على الفعل والترك. (الحدود ٧٤)

ـ ما يقوى الداعي إلى أن يفعل أو أن لا يفعل، على وجه يخرج بذلك من أن يكون مستحقّاً للمدح أو الذمّ. (الحدود للبريدي ٢٢٠)

← الاختيار، الاضطرار، التكليف، المُلجأ.

الإلحاد

ـ الذي هو ضدّ التوحيد. (الإبانة ١٩٩)

ـ الخروج عن الحقّ، وكذلك المروق. (الحدود في الأُصول ١١٢)

ـ العدول عن الاستقامة والانحراف عنها. (مجمع/الأعراف ١٨٠)

ـ ميل وعدول عن الإسلام واتّصال واتّصاف بكفر لكونه تكذيباً للنبيّ ﷺ فيما علم مجيئه بالضرورة. (شرح النسفيّة ١٨٩/١)

← التوحيد، الكفر

الإلزام

ـ هو بيان الغير وجوب أن تقول بما لا تقول به. (الحدود للمرتضى ١٥١)

ـ أن يبيّن أحدهما لغيره لزوم ما يقول له. (الحدود ٥٥)

ـ الإكراه هو الإلزام والإجبار على ما يكره الإنسان طبعاً أو شرعاً، فيقدّم على عدم الرضا. (التعريفات ١٥)

← الإلجاء، الأمر، الإيجاب.

الأُلْف

ـ اتّفاق الآراء في المعاونة على تدبير المعاش. (المفردات ١٥)

ـ أُلفت متّفق بودن رأيها و عقيده‌ها است با جماعتى، تا در معيشت معاون هم باشند[1]. (گوهر ٤٩١)

الله تعالى

ـ إنّ الله هو العقل للعالم. (أفلاطن وسقراط). تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً.... (أعلام الرازيّ ١٣٣)

---

(١) اتّفاق الآراء مع جماعة كي يتعاونوا على أمر المعاش.

ـ الفاعل الحقّ والقادر الذي لا يعجزه شيء. (التوحيد للماتريديّ ٢٢٥)

ـ الإمام علي عليه السلام: اللّه معناه المعبود الذي يأله فيها لخلق ويُؤله إليه، والله هو المستور عن درك الأبصار، المحجوب عن الأوهام والخطرات. (التوحيد ٨٩ / ح ٢)

ـ من له الإلهيّة، وهي القدرة على اختراع الأعيان. (الاعتقاد ٣٣)

ـ الذات الموصوف بالأُلوهيّة. (شرح النسفيّة ٥٩/١)

ـ إنّ لفظة «اللّه» علم للذات المقدّسة المشخّصة، أو موضوع لمفهوم كلّيّ هو مفهوم الواجب الوجود لذاته والمستحقّ للعبادة. (مفتاح ٧٢)

ـ هو الوجود البَحْت الخالص الحقّ البسيط المنزّه عن الماهيّة والتركّب. (أُصول ١٠)

ـ هو نور لا ظلمة فيه وحياة لا موت فيها، وعلم لا جهل فيه، وحقّ لا باطل فيه (قال جعفر الصادق عليه السلام). (أُصول ٢٦)

ـ المتفرّد بالوجود هو الله سبحانه. (علم ٤٢/١)

ـ اسم لوجود الحقّ الجامع لصفات الإلهيّة المنعوت بنعت الربوبيّة، المتفرّد بالوجود الحقيقيّ. (علم ١٠٦/١)

← الإله، المحدِث، الواجب الوجود لذاته.

الألم

ـ إنّ الملتذّ إنّما يتلذّ بإدراك ما يشتهيه، فمتى أدرك ما هذه حاله صار ملتذّاً. وإنّما يصير ألماً متى أدرك ما ينفر طبعه عنه، فعند ذلك يوصف بأنّه ألم. (المغني ١٥/٤)

ـ الأعراض المدركات على ضروب: منها ما يدرك بمحلّه، ومنها ما يدرك في محلّه، ومنها ما يدرك محلّه من غير إدراك محلّه[1] ولا انتقاله إلى حاسّة الإدراك، فالأوّل هو الألم. (رسائل ٣١٥/٤)

ـ ما أدرك بمحلّ الحياة فيه. (تقريب المعارف ٨٨)

ـ ما يختصّ الحيّ من المعاني على ضربين: ضرب يكفي في وجوده محلّ الحياة من غير زيادة عليه، وهو الألم. (الرسائل ٧٣)

ـ هو معنى يَحدُث في الحيّ منّا عند التقطيع ويتعلّق به النِّفار، وهو من المدرَكات. (التذكرة ٣٠٧)

---

(١) كذا في المصدر.

ـليس هو إلّا خروج الجسم عن الاعتدال (ابن عيّاش). (التذكرة ٣٠٧)

ـهو الحالة الحاصلة عند تغيّر المزاج إلى الفساد. (أُصول الرازيّ ٥٠)

ـإدراك لما هو شرّ عند المدرك. (لباب الإشارات ٢٧٦)

ـالمعتزلة قالوا: إنّ المدرك إن كان متعلّق النفرة، كما في حقّ السليم كان إدراكه ألماً. (تلخيص ١٧١)

ـإدراك منافٍ من حيث هو مناف. (تلخيص ٤٦٦؛ قواعد الطوسيّ ٤٨؛ كشف الفوائد ١٨٦/٢)

ـهو إنّما يحدث من إدراك المنافي. (قواعد الطوسيّ ٢٣)

ـالحالة الحاصلة عن تغيّر المزاج إلى الفساد. (قواعد ٧٥)

ـهو إدراك ونَيل لوصول ما هو عند المدرك آفة وشرّ. (أنوار ١٠٢؛ شوارق ١٨٦/٢)

ـإدراك المنافي هو الخروج عن الحالة الطبيعيّة. (أنوار ١٠٢)

ـهو إدراك المنافي. (كشف الفوائد ١٩؛ كشف ١٩٣؛ شوارق ١٨٦/٢؛ أُصول ١٦٩)

ـإدراك المنافر. (نهج ٢٩)

ـإدراك المنافي من حيث هو مناف. (شرح المقاصد ٢٤٤/١؛ النافع ٢٠؛ گوهر ٤٤٣؛ الكلّيّات ٦٣)

ـإدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك آفة وشرّ من حيث هو كذلك. (شرح المقاصد ٢٤٤/١)

ـهما (اللذّة والألم) كيفيّتان وجدانيّتان؛ فاللذّة إدراك الملائم، والألم إدراك المنافي. (إرشاد ١٢٠)

ـإدراك المنافي. (إرشاد ٤٧)

ـإدراك ونيل ما هو شرّ وآفة بالنسبة إلى المدرك والنائل. (إرشاد ١٢١)

ـإدراك ونيل لما هو شرّ وآفة في القابل. (إرشاد ٢٣٤)

ـإنّه حالة حاصلة عن تغيّر المزاج إلى الفساد (المتكلّمون). (إرشاد ٢٣٣)

ـهو إدراك متعلّق النفرة (جمهور المعتزلة). (إرشاد ٢٣٣)

ـهو نوع من الإدراك، لكنّه تخصيص بالمنافي. (اللوامع ٥٧)

ـهو إدراك ونيل لما هو نقص وشرّ، من حيث هو نقص وشرّ بالنسبة إلى المدرك

والنائل. (اللوامع ٣٨٢)

ـ إدراك المنافر من حيث هو منافر. (شرح ٢٧٧؛ مفتاح ١٣٤؛ كشّاف ٨٩)

ـ هو إدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك منافر. (شوارق ٢/١٨٦)

ـ إدراكه (الشيء) من حيث إنّه منافر. (تقريب ١/٢٤٤)

← الشرّ، اللذّة، اللذّة الحسّيّة.

الألم الحسّيّ

ـ إن كان إدراكه (أي الألم) بالحواسّ فهو حسّيّ. (قواعد الطوسيّ ٤٨؛ تلخيص ٤٦٦، كشف الفوائد ٩٢)

ـ الحسّيّ من الألم ـ سيّما اللمسيّ ـ يسمّى وجعاً. (شرح المقاصد ١/٢٤٥)

ـ ثمّ إنّ ذلك الإدراك قد يكون حسّيّاً، فيكون الألم واللذّة حسّيّين، كالإدراك بالحواسّ الظاهرة.... (إرشاد ١٢١)

← الألم العقليّ، اللذّة الحسّيّة.

الألم العقليّ

ـ إن كان إدراكه (الألم) بالعقل فهو عقليّ. (قواعد الطوسيّ ٤٨؛ تلخيص ٤٦٦؛ كشف الفوائد ٩٢)

ـ ثمّ كلّ من اللذّة والألم ينقسم إلى الحسّيّ والعقليّ حسب الإدراك. أمّا الحسّيّ فظاهر، وأمّا العقليّ فلأنّ للجوهر العاقل أيضاً كمالاً. ولا شكّ أنّ هذا الكمال خير بالقياس إليه وأنّه مدرك لهذا الكمال ولحصول هذا الكمال له. فإذن هو ملتذّ بذلك وهذه هي اللذّة العقليّة، وأمّا الألم فهو أن يحصل له ضدّ هذا الكمال ويدرك حصوله من حيث هو ضدّ. (شرح المقاصد ١/٢٤٥)

ـ ثمّ إنّ ذلك الإدراك قد يكون حسّيّاً، فيكون الألم واللذّة حسّيّين. وقد يكون عقليّاً فيكونان عقليّين بالنسبة إلى المدرك. (إرشاد ١٢١)

ـ هو أن يحصل للجوهر العاقل ضدّ هذا الكمال (اللذّة الحسّيّة) ويدرك حصول ذلك الضدّ من حيث هو ضدّ. (گوهر ٤٤٥)

← الألم، الألم الحسّيّ، اللذّة الحسّيّة.

الأُلوهيّة

ـ عبارة عن وجوب الوجود والقدم الذاتيّ أعني عدم المسبوقيّة بالغير. (شرح النسفيّة ١/٥٩)

ـ الإلهيّة: هي أحديّة جمع جميع الحقائق

الوجوديّة. (التعريفات ١٥)

← اللّه، الإله.

الإله

ـالمراد بذلك أنّه [تعالى] ممّن تحقّ له العبادة وتليق به، عند شيخينا أبي عليّ وأبي هاشم. (المغني ٥/٢١٠)

ـإنّ الإله هو الذي تحقّ له العبادة وتليق به. ومعنى هذا الكلام أنّه القادر على أن يفعل من الإنعام ما يستحقّ به ذلك، فلمّا اختصّ بذلك دون غيره اختصّ بكونه إلهاً. وليس يستحقّ العبادة من حيث كان قادراً على فعل ما يستوجبها، وإنّما يستحقّها من حيث فعل ذلك. (المغني ١١/٤١٨)

ـمنهم [أصحابنا] مَن قال إنّه مشتقّ من الإلهيّة، وهي قدرته على اختراع الأعيان، وهو اختيار أبي الحسن الأشعريّ. (أُصول البغداديّ ١٢٣)

ـهو الذي تستحقّ له العبادة، وتليق به، وينبغي له؛ لأنّه قادر على فعل ما يستحقّها به لأجل ذلك. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

ـعبارة عن أجلّ الموجودات وأرفعها. (الاقتصاد ٧٥)

ـهو الذي يقال فيه بالقول المطلق: إنّه أرفع الموجودات وأجلّها. (الاقتصاد ٧٥)

ـهو ذات موصوفة بصفات الكمال. (نهاية ٢٠١)

ـذات متّصفة بالقادريّة على أُصول النعم. (الحدود للبريديّ ٢١٩)

ـهو الذي يكون قادراً على المقدورات. (الأربعين ٢٢٢)

ـعبارة عن ذات موصوفة بهذه الصفات (الحياة والعلم والإرادة). (قواعد الطوسيّ ١٧)

← اللّه تعالى.

الإلهام

ـإلقاء الشيء في الروع، ويختصّ ذلك بما كان من جهة الله تعالى والملأ الأعلى. (المفردات ٤٥٥)

ـهو العلم الضروريّ. (الحدود للبريديّ ٢٢٠)

ـعلم ضروريّ يحصل في العاقل ابتداءً زائداً على علوم العقل. (الحدود ٩٢)

ـإلقاء معنىً في القلب بطريق الفيض. (شرح النسفيّة ١/٤٥)

ـما يُلقىٰ في الروع بطريق الفيض.

وقيل: ما وقع في القلب من علم، وهو يدعو إلى العمل. (التعريفات ١٥)

ـ گاه باشد كه حصول مقدّمات مرتّبه بى آنكه كسى در تصوّر مطلوب باشد روى دهد، و از آن جا نتيجهٔ علمى كه لازم آن مقدّمات باشد حاصل شود خواه آن نتيجه در وقت ديگر مطلوب او بوده باشد، و خواه هرگز به خاطرش نرسيده. اين قسم از نظر را إلهام خوانند[1]. (گوهر ٣١)

الإماتة

ـ في الحقيقة إنّما هي إبطال الحياة وإزالتها، وتفريق البِنية التي تحتاج هي في الوجود إليها. (شرح الأُصول ٧٣١)

ـ جعل الإماتة التي هي إعدام الحياة والبعث الذي هو إعادة ما يُفنيه ويُعدمه، دليلين أيضاً على اقتدار عظيم بعد الإنشاء والاختراع. (الكشّاف ٣/٢٨)

← الموت.

الأمارة

ـ ما يقتضي غلبة الظنّ بضرب من اعتبار العادة وغير ذلك، وليست موجبة للظنّ. (الرسائل ٨٥)

ـ ما يكون النظر فيه مفضياً إلى غلبة الظنّ. (الحدود للبريديّ ٢٢٠)

ـ ما يحصل عند الظنّ. (الحدود ١٠٠)

ـ هي التي يلزم من العلم بها ظنّ وجود المدلول. (المحصّل ٤٤)

ـ هي التي يلزم من النظر فيها الظنّ بالمدلول. (تلخيص ٦٦)

ـ بالكسر: الولاية، وبالفتح: العلامة. (الكلّيّات ٦٨)

ـ هي التي يلزم من العلم بها ظنّ المدلول. (قواعد ٣٥)

ـ هي التي يلزم من العلم بها ظنّ وجود الشيء (مناهج ١٧٠)

ـ المستلزم للظنّ يسمّى أمارةً. (كشف ١٨٧)

ـ ما يحصل به الظنّ. (شرح ٢٦٨)

← الدليل.

---

(١) ربّما تحصل مقدّمات مرتّبة في الذهن من غير واسطة في تصوّر المطلوب فعنده تحصل النتيجة العلميّة اللازمة لتلك المقدّمات، سواء كانت مطلوبة في وقت آخر أم لا، بأن لم تكن له متصوّرة أصلاً. وهذا يقال له الإلهام.

الإمام

ـ هو الإنسان الذي له رئاسة عامّة في أُمور الدين نيابةً عن النبيّ ﷺ. (النكت ٣٩)

ـ في أصل اللغة هو المُقدَّم، سواء كان مستحقّاً للتقديم أو لم يكن مستحقّاً. وأمّا في الشرع فقد جعله اسماً لمن له الولاية على الأُمّة والتصرّف في أُمورهم على وجه لا يكون فوق يده يد. (شرح الأُصول ٧٥٠)

ـ هو الأولى بتدبير الأُمّة وأمرهم ونهيهم. وقد دلّلنا على أنّ من كان بهذه الصفة فهو الإمام المفترض الطاعة. (الشافي ٢/٢٨١)

ـ هو المقتدى به. (تلخيص الشافي ١/١٩١، ٢١٠)

ـ هو الذي يتولّى الرئاسة العامّة في الدين والدنيا جميعاً. (شرح العبارات ٢٤٠)

ـ الإمام مأخوذ من التقدّم، فهو المتقدِّم فيما يقتضي وجوب الاقتداء به وفرض طاعته فيما تقدّم فيه. (مجمع / البقرة ٣٠)

ـ عبارة عن الشخص الذي يؤمّ به ويقتدىٰ به (في اللغة). (الأربعين ٤٣٥، الألفين ٣٥٥)

ـ آن كس بود كه خلق به وى اقتداء كنند[1]. (البراهين ٢/٥٣)

ـ متصرّف و نافذ الحكم باشد در كلّ أمّت[2]. (البراهين ٢/٢٥٢)

ـ هو الإنسان الذي له الرئاسة العامّة في الدين والدنيا بالأصالة في دار التكليف. (تلخيص ٤٢٦، الألفين ١٢)

ـ مَن له هذه الرئاسة العامّة بالأصالة في أُمور الدين والدنيا. (أسرار ١٢٠)

ـ كلّ من ائتمّ به قوم فهو إمام لهم. (الكلّيّات ٦٤)

ـ اين است كه متصرّف أُمّت باشد و اولى تر به كار و تدبير أُمور ايشان[3]. (معتقد ١١٧)

ـ هو إنسان له الإمامة. (قواعد ١٧٤)

ـ هو الآمر بأوامر الله تعالى والناهي بنواهيه. (الألفين ٥٥)

ـ هو الناظم للنوع والحافظ لاختلاله والمصلح له. (الألفين ١١٩)

ـ هو الذي إليه القيام بأُمور مبيّنة في الشرع. (الألفين ٢٠١)

ـ هو المُوقِف على الأحكام والشرع بعد

---

(١) عبارة عن الشخص الذي يقتدي به الخلق.

(٢) الذي حكمه وتصرّفه نافذ على كلّ آحاد الأُمّة.

(٣) هو في الأُمّة متصرّفها والأولى بالأمر وتدبير شؤونهم.

النبيّ ﷺ ومنه تستفاد أحكام الشريعة. (الألفين ٢١٤)

ـهو حجّة الله تعالى على كلّ مكلّف في كلّ حكم، فلا يصدر منه ذنب. (الألفين ٢٦٨)

ـهو الآمر لكلّ غير المعصوم بالمعروف، والناهي لهم عن المنكر. (الألفين ٢٧٢)

ـمن يُفعل الشيءُ لأجل أنّه فعله، لا مَن يُفعَلُ مثلُ فعلِه مطلقاً. (أنوار ٢٠٥)

ـكلّ فاطميّ عالم زاهد خرج بالسيف وادّعى الإمامة فهو إمام (الزيديّة). (النافع ٤٤)

ـمن حدّثه المَلَك بالعمل والتبليغ. (علم ٣٦٦/١)

← الإمامة، الخلافة، النبيّ، الوليّ.

الإمامة

ـالإمام الصادق عليه السلام: إنّ الإمامة عهد من الله عزّ وجلّ لرجال مُسَمَّين، ليس للإمام أن يزويها عن الذي يكون من بعده. (الكافي ١٩/١)

ـ(الأشعريّ): هي خلافة الرسول في باب القيام مقامه من حيث إنفاذ الأحكام وإقامة الحدود وجباية الخراج وحفظ البيضة ونصرة المظلوم والقبض على أيدي الظالمين، من غير أن يكون إليه ابتداء شرائع وتغيير شرع. (مجرّد ١٨١)

ـرئاسة عامّة في الدين بالأصالة لا بالنيابة عمّن هو في دار التكليف. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

ـهي الرئاسة على جميع الأُمّة (عند المعتزلة). (تلخيص الشافي ١٧٠/٤)

ـالتقدّم لأمر الجماعة. (الحدود للبريديّ ٢٢٠)

ـرئاسة عامّة لشخص من الأشخاص في أُمور الدين والدنيا، وهو عليّ بن أبي طالب عليه السلام، فيكون معصوماً بنصّ النبيّ ﷺ. (الرسائل ١٠٣)

ـرئاسة عامّة دينيّة مشتملة على ترغيب عموم الناس في حفظ مصالحهم الدينيّة والدنياويّة، وزجرهم عمّا يضرّهم بحسبها. (تلخيص ٤٥٧، قواعد الطوسيّ ٣٤)

ـهي رئاسة عامّة في أُمور الدين والدنيا بالأصالة. (قواعد ١٧٤)

ـعبارة عن خلافة شخص من الأشخاص للرسول ﷺ في إقامة قوانين الشرع، وحفظ حوزة الملّة على وجه يجب اتّباعه على الأُمّة كافّة. (الألفين ١٢)

ـ الرئاسة العامّة بالأصالة في أُمور الدين والدنيا. (أسرار ١٢٠)

ـ رئاسة عامّة في أُمور الدين والدنيا لشخص من الأشخاص. (مناهج ٣٦٧؛ تسليك ١٩٩؛ معارج ٤٠٣)

ـ رئاسة عامّة لشخص من الأشخاص في أُمور الدين والدنيا. (نهج ٦٢)

ـ رئاسة عامّة في أمر الدين والدنيا خلافةً عن النبيّ ﷺ.

ـ هي رئاسة عامّة في الدين والدنيا لشخص واحد من الأشخاص. (شرح المقاصد ٢٧٢/٢)

ـ هي رئاسة عامّة في الدين والدنيا لشخص إنسانيّ خلافة عن النبيّ ﷺ. (اللوامع ٢٥٤؛ شرح ٣٦٥)

ـ رئاسة عامّة في أُمور الدنيا والدين لشخص من الأشخاص نيابة عن النبيّ ﷺ. (النافع ٣٩)

ـ رئاسة عامّة في أُمور الدين والدنيا لشخص إنسانيّ. (النافع ٤٠)

ـ رئاسة عامّة في أُمور الدين والدنيا لشخص إنسانيّ، بحقّ الأصالة. (النافع ٤٠)

ـ رئاسة عامّة بالنسبة إلى جميع الناس في الدين والدنيا جميعاً لشخص واحد من الأشخاص. (مفتاح ١٧٩)

ـ هي خلافة الرسول في إقامة الدين وحفظ حوزة الملّة بحيث يجب اتّباعه على كافّة الأُمّة (عند الأشاعرة). (إحقاق ٣٠٤/٢)

ـ پس مراد امامت نيست مگر رياست عامّه مسلمين در امور دنيا و دين بر سبيل خليفگى و نيابت از پيغمبر ﷺ[1]. (گوهر ٣٢٩)

← الإمام، الخلافة.

الإماميّة

ـ هو عَلَم على مَن دان بوجوب الإمامة ووجودها في كلّ زمان، وأوجب النصّ الجليّ والعصمة والكمال لكلّ إمام. ثمّ حصر الإمامة في ولد الحسين بن عليّ عليه السلام، وساقها إلى الرضا عليّ بن موسى عليه السلام ... وصار هذا الاسم في عرف المتكلّمين وغيرهم من الفقهاء والعامّة علماً على من ذكرناه. (أوائل ٣٨، ٣٩)

---

(١) ليس المراد من الإمامة إلّا رئاسة عامّة على المسلمين في أُمور الدنيا والدين خلافةً ونيابة عن النبيّ ﷺ.

ـ الذاهبون إلى النصّ الجليّ على إمامة اثني عشر إماماً من أهل البيت صلوات الله عليهم أجمعين. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

ـ هم القائلون بإمامة عليّ بن أبي طالب عليه السلام والأئمّة من ولده مرتّبين إلى الحجّة القائم عجّل الله فرجه. (تلخيص الشافي ٦٦/١)

ـ فرقه‌اى كه قائل باشند بوجوب عصمت در امام و به وجوب وجود معصوم در هر زمانى[1]. (گوهر ٤٢٢)

← التشيّع، الشيعة.

الامتناع

ـ هو أن يفعل الإنسان فعلاً لأجله امتنع من فعل آخر. ولا يجوز إطلاقه على الله تعالى. (الحدود ٧٦)

ـ نسبة مقبولة بين متصوَّر ووجوده الخارجيّ في التصوّر، فليس نفياً محضاً ولا شيئاً ثابتاً في الخارج ... فليس الامتناع ـ من حيث هو موجود في العقل ـ بممتنع، إنّما هو صفة ثابتة في العقل لمتصوَّر ذهنيّ مَقيس إلى وجوده الخارجيّ، ولا يلزم من ذلك القول بالواسطة. (تلخيص ٣٧)

ـ الحقّ أنّ الوجوب والإمكان والامتناع أُمور معقولة تحصل في العقل من إسناد المتصوّرات إلى الوجود الخارجيّ، وهي في أنفسها معلولات للعقل بشرط الإسناد المذكور، وليست بموجودات في الخارج حتّى تكون علّة للأُمور التي يُسند إليها أو معلولاً لها. (تلخيص ٩٤)

ـ كونها (الماهيّة) مقتضية للعدم لذاتها. (إرشاد ٤٣)

ـ إذا حمل الوجود على الماهيّة فإمّا أن يجب اتّصافها به، أو يمتنع، أو يجوز الأمران، الأوّل وجوب، والثاني امتناع، والثالث إمكان. (اللوامع ١٧)

ـ هو ضرورة اقتضاء الذات عدم الوجود الخارجيّ. (التعريفات ١٦)

ـ إنّ كيفيّة نسبة المحمول إلى الموضوع إن كانت هي استحالة الانفكاك، فالمادّة هي الوجوب، وإن كانت هي استحالة الثبوت فالمادّة هي الامتناع. (شرح ٢٨)

ـ عبارة عن ضرورة سلب المحمول عن الموضوع. (شرح ٣٢)

---

(١) هم القائلون بوجوب العصمة في الإمام وبوجوب وجود المعصوم في كلّ عصر.

ـاستحالة ثبوت المحمول كذلك (سواء كان وجوداً أو غيره) للموضوع. (شوارق ٦٨/١)

←الامتناع الذاتيّ، الإمكان، الوجوب.

الامتناع الذاتيّ

ـكلّ من الوجوب والامتناع قد يكون بالذات وقد يكون بالغير؛ لأنّ ضرورة وجود الشيء أو لا وجوده في نفسه، أو ضرورة وجود شيء لشيء آخر، أو لا وجوده له، إن كانت بالنظر إلى ذاته، كوجود الباري وعدم اجتماع النقيضين ووجود الزوجيّة للأربعة، وعدم الفرديّة لها فذاتيّ، وإلّا فغيريّ. (شرح المقاصد ١١٥/١)

ـالامتناع الذاتيّ هو الذي يستند إلى الذات مع قطع النظر عن الغير. والامتناع الغيريّ هو الذي حصل للذات بسبب الغير. (شوارق ٧٨/١)

←الامتناع.

الامتناع الغيريّ

←الامتناع، الامتناع الذاتيّ.

الأمر

ـالأمر بالشيء نهي عن تركه. (مقالات ٤٠٠)

ـهو استدعاء الفعل بالقول ممّن هو دونه. (الإنصاف ١٦٩)

ـهو استدعاء الفعل، والفعل صفة المأمور لا صفة الآمر. (الإنصاف ١٢٩)

ـالأمر ضربان: أمر إعلام وأمر إلزام، فأمّا أمر الإعلام فمختصّ بالاعتقاد دون الفعل. وأمّا أمر الإلزام فمتوجّه إلى الاعتقاد والفعل، فيجمع بين اعتقاد الوجوب وإيجاد الفعل. (أعلام ١٨)

ـالأمر بالتكليف هو استدعاء الطاعة بالانقياد للفعل. (أعلام ١٧)

ـهو قول القائل لمن دونه في الرتبة: إفعل. (شرح الأُصول ١٤١)

ـيُطلق في اللغة على وجهين، أحدهما قول القائل لغيره: إفعَلْ. وهذا لابدّ من كونه حادثاً؛ لأنّ بعض حروفه يتقدّم بعضاً ويتواتر حدوثه. والثاني بمعنى الأفعال الواقعة، وهذا أيضاً يقتضي حدوثه وكونه مخلوقاً إذا كان من فعله تعالى. (متشابه ٢٨٤/١)

ـهو قول القائل لغيره: إفعلْ، وإنّما يُستعمل في سائر الأفعال توسّعاً. (متشابه ١: ١٠٦)

ـذهب قوم إلى أنّ الأمر بالشيء نهي عن

ضدّه. وخالفهم آخرون على ذلك، وإليه ذهب قاضي القضاة وأصحابنا. (المعتمد ١٠٦)

ـ هو قول القائل لمن دونه في الرتبة: إفعَلْ، أو ما يقوم هذا المقام من الصيغ. (التذكرة ٣٨٤)

ـ هو دلالة على أنّ في النفس طلب فعل المأمور. (الاقتصاد ١٨)

ـ هو إرادة الامتثال. (الاقتصاد ١٢٠)

ـ هو قول القائل لمن دونه: إفعَل. (الحدود للبريديّ ٢١٩)

ـ طلب الفعل ممّن هو دونك وبعثه عليه. (الكشّاف ١/٢٦٩)

ـ عبارة عن تعريف الغير أنّه لو فعله لصار مستحقّاً للمدح ولو تركه صار مستحقّاً للذمّ. (الأربعين ١٨٠)

ـ عبارة عن الطلب وتحقّق وجود الطلب. (الأربعين ١٨٢)

ـ عبارة عن الصفة المقتضية لطلب الفعل. (الأربعين ١٨٤)

ـ عبارة عن تعريف الغير وكونه بحيث لو فعله يستحقّ المدح، ولو تركه يستحقّ الذمّ. (البراهين ١/١٥٣)

ـ طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء. (مناهج ٤٦٠؛ نهج ٧٢؛ إرشاد ٣٨١)

ـ الأمر والنهي إخبار عن ترتّب الثواب أو العقاب على الفعل أو الترك، وكذا سائرها. (لباب المحصّل ١٠٧)

ـ طلب الفعل من الغير على جهة الاستعلاء. (النافع ٥٧)

ـ الأمر هو الحمل على الشيء. (النافع ٥٨)

ـ كلّ عاقل يريد من غيره شيئاً على سبيل الجزم فإنّه يأمره به. (إحقاق ١/٢٢٣)

← الإلزام، التكليف، الخبر، الطلب، النهي.

الأمر بالمعروف

ـ هو القول الدالّ على الحمل على الطاعة، أو نفس الحمل على الطاعة أو إرادة وقوعها من المأمور. (كشف ٣٤٠)

ـ الأمر طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء. والمعروف الفعل الحسن المختصّ بوصف زائد على حسنه إذا عرف فاعله ذلك أو دلّ عليه. (نهج ٧٢؛ إرشاد ٣٨٢)

ـ هو الحمل على فعل الطاعات. (نهج ٧٢)

ـ هو الإرشاد إلى المَراشِد المنجية. (التعريفات ٥٩)

ـ قيل: الدلالة على خير.

ـ وقيل: أمر بما يوافق الكتاب والسنّة.

ـ وقيل: الأمر بالمعروف إشارة إلى ما يرضي الله تعالى من أفعال العبد وأقواله. (التعريفات ٥٩)

ـ هي الحمل على الطاعة، سواء كان بالقول أو بالفعل. (شرح ٣٩٤)

← النهي عن المنكر.

الأمر بين الأمرين

ـ الإمام الرضا عليه السلام: وجود السبيل إلى إتيان ما أُمِروا وترك ما نُهوا عنه. (عيون ١/١٢٤)

ـ الإمام الصادق عليه السلام: لا جبر ولا تفويض، ولكن أمر بين أمرين ... مثل ذلك مثل رجل رأيتَه على معصية، فنهيتَه فلم يَنتَهِ، فتركته ففعل تلك المعصية، فليس حيث لم يقبل منك فتركته أنت الذي أمرته بالمعصية. (التوحيد ٣٦٢)

ـ عنى بذلك أنّ الله تبارك وتعالى لم يجبر عباده على المعاصي، ولم يفوّض إليهم أمر الدين حتّى يقولوا فيه بآرائهم ومقاييسهم. (التوحيد ٢٠٦)

ـ إنّ الله جعل عباده مختارين في الفعل والترك مع قدرته على صرفهم عمّا يختارون، وعلى إجبارهم على ما لا يختارون. (تلخيص الشافي ٢/١٩٤)

← التفويض، الجبر.

الإمكان

ـ عبارة عن كون الشيء في نفسه بحيث لا يمتنع وجوده ولا عدمه امتناعاً واجباً ذاتيّاً. (الأربعين ٦٨)

ـ آن است كه ماهيّت هم قابل هستى بوده و هم قابل نيستى[1]. (البراهين ١/٥١)

ـ إمكان الشيء عبارة عن قدرة القادر على إيجاده. هو الاستعداد التامّ لحدوث الشيء مثل المزاج الإنسانيّ وتوابعه التي تحدث في مادّته.

ـ هو أن تكون الماهيّة قابلة للوجود والعدم في الجملة، سواء حصل استعداده التامّ أو لا يحصل. (شرح المقدّمات ٦٣)

---

(١) كون الماهيّة قابلة للوجود والعدم.

ـ صفة للمتصوَّر المسند إلى الوجود الخارجيّ. والشيء حال عدمه يكون متصوَّراً، فيكون موصوفاً بالإمكان. (تلخيص ١٠٨)

ـ هو تساوي طرفي الوجود والعدم بالنسبة إلى الماهيّة. (الألفين ١٦٨)

ـ عدم اقتضاء الذات الوجود والعدم. (التعريفات ١٦)

ـ كونها (الماهيّة) لا تقتضي وجوداً ولا عدماً لذاتها. (إرشاد ٤٣)

ـ هو تساوي الطرفين بالنسبة إلى الذات. (إرشاد ١٥٦)

ـ إذا حمل الوجود على الماهيّة فإمّا أن يجب اتّصافها به أو يمتنع، أو يجوز الأمران... والثالث إمكان. (اللوامع ١٧)

ـ هو عبارة عن سلب الضرورة عن طرفَي الوجود والعدم. (شرح ٤)

ـ عبارة عن تساوي نسبة الماهيّة إلى الوجود والعدم. (شرح ١٠؛ شوارق ٢٩/١)

ـ هو أن لا تقتضي المهيّة الاتّصاف بالوجود اشتقاقاً ولا الاتّصاف بالعدم. (شرح ١٠)

ـ نسبة المحمول إلى الموضوع إن كانت هي استحالة الانفكاك فالمادّة هي الوجوب، وإن كانت هي استحالة الثبوت فالمادّة هي الامتناع، أو لا هذا ولا ذاك فالمادّة هي الإمكان. (شرح ٢٨)

ـ عبارة عن كون الماهيّة بحيث تتساوى نسبة الوجود والعدم إليه. (الكلّيّات ٦٧)

ـ كون الشيء في نفسه بحيث لا يمتنع وجوده ولا عدمه امتناعاً واجباً ذاتيّاً. (الكلّيّات ١٥٣)

ـ (عبارة) عن عدم ضرورة الوجود والعدم. (شرح النسفيّة ١٠٤/١)

ـ كلّ جائز الوجود له في نفسه وذاته الإمكان. (مطلع ٣٨)

ـ عدم ضرورة الوجود والعدم. (مطلع ٤٢)

ـ هو لا ضرورة ولا استحالة ثبوت المحمول كذلك (أي سواء كان وجوداً أو غير وجود) للموضوع. (شوارق ٦٨/١)

ـ هو تساوي نسبة المهيّة إلى الوجود والعدم وكونها قابلة لكلّ منهما. (شوارق ٢٩/١ و١٢٣)

ـ يكون باعتبار ذاته الشيء الذي لا يجب ولا يمتنع. (شوارق ٢٣٩/٢)

← **الإمكان الخاصّ، الإمكان العامّ، الامتناع، الوجوب.**

الإمكان الأخصّ

ـ الذي سُلب فيه الضرورتان: المشروطة والذاتيّة. (مناهج ٤٠)

ـ هو سلب الضرورة الذاتيّة والوصفيّة والوقتيّة من الطرفين. (شوارق ١/٧٣)

← الإمكان الخاصّ.

الإمكان الاستعداديّ

ـ أمر موجود من مقولة الكيف قائم بمحلّ الشيء الذي ينسب إليه الإمكان لا به، وغير لازم وقابل للتفاوت. (الكلّيّات ٦٦)

ـ إنّ الإمكان قد يؤخذ بالنسبة إلى الوجود من حيث القرب والبعد من طرف العدم إليه وهو الإمكان الاستعداديّ. (كشف ٢٩)

ـ الإمكان إمّا أن يلحظ باعتبار قربها (الماهيّة) من الوجود وبُعدها عنه، وهو الإمكان الاستعدايّ. (كشف ٣٤)

ـ هو تهيّؤ المادّة لما يحصل لها من الصور والأعراض بتحقّق بعض الأسباب والشرائط بحيث لا ينتهي إلى حدّ الوجوب الحاصل عند تمام العلّة. (شرح المقاصد ١/١١٧)

ـ الإمكان الاستعداديّ ـ ويسمّى بالإمكان الوقوعيّ أيضاً ـ هو ما لا يكون طرفه المخالف واجباً، لا بالذات ولا بالغير. ولو فرض وقوع الطرف الموافق لا يلزم المحال بوجه من الوجوه. والأوّل أعمّ من الثاني مطلقاً. (التعريفات ١٦، جامع ١/١٩٠)

ـ هو عبارة عن التهيّؤ للكمال بتحقّق بعض الأسباب والشرائط وارتفاع بعض الموانع. ويسمّى الإمكان الوقوعيّ أيضاً. (شرح ٤١)

ـ إنّ لفظ الإمكان قد يطلق على معنى آخر. وهو الشيء لصيرورته شيئاً آخر، كتهيّؤ النطفة لصيرورتها إنساناً، وتهيّؤ الطفل لصيرورته كاتباً. وهذا المعنى له نسبة إلى الشيء الأوّل، ونسبة إلى الشيء الثاني. فبالاعتبار الأوّل يقال له الاستعداد، فيقال: إنّ النطفة مستعدّة لأن تصير إنساناً. وبالاعتبار الثاني يقال له الإمكان الاستعداديّ أيضاً. (شوارق ١/٨٧)

ـ آن امرى باشد وجودى كه مهيّت به آن نزديكتر شود بطرف عدم، از وجود[1]. (گوهر ١٥٦)

---

(١) هو أمر وجوديّ تكون المهيّة به أقرب إلى طرف العدم من الوجود.

ـ هي كون الشيء من شأنه أن يكون، وليس بكائن، كما أنّ الفعل كون الشيء من شأنه أن يكون وهو كائن. (كشّاف ١٣٥٣)

← الإمكان.

الإمكان الاستقباليّ

ـ هو الذي اعتُبر فيه ما ذكرناه (أي سُلِب فيه الضرورتان: المشروطة والذاتيّة) نظراً إلى الاستقبال. (مناهج ٤٠)

ـ هو إمكان يعتبر بالقياس إلى الزمان المستقبل. (كشّاف ١٣٥٥)

الإمكان الخاصّ

ـ هو الذي سُلب فيه الضرورتان (المشروطة والذاتيّة) معاً. (مناهج ٤٠)

ـ الإمكان بمعنى سلب ضرورة الوجود والعدم هو الإمكان الخاصّ المقابل للوجوب والامتناع بالذات. (شرح المقاصد ١/١١٦)

ـ هو سلب الضرورة عن الطرفَين، نحو: كلّ إنسان كاتب؛ فإنّ الكتابة وعدم الكتابة ليس بضروريّ له. (التعريفات ١٦؛ الكلّيّات ٦٧)

ـ بمعنى سلب الضرورة عن كلا الطرفين المسمّى بالإمكان الخاصّ. (شوارق ١/٧٣)

← الامتناع، الإمكان العامّ.

الإمكان الخارجيّ

← الإمكان الذاتيّ (الماهويّ).

الإمكان الذاتيّ (الماهويّ)

ـ بمعنى التجويز العقليّ الذي لا يلزم من فرض وقوعه محال. (الكلّيّات ٦٨)

ـ الإمكان إمّا أن يلحظ باعتبار الماهيّة نفسها، وهو الإمكان الذاتيّ.... (كشف ٣٤)

ـ الإمكان إن كان بالنظر إلى ذات الشيء فذاتيّ. (شرح المقاصد ١/١١٥)

ـ هو ما لا يكون طرفه المخالف واجباً بالذات وإن كان واجباً بالغير. (التعريفات ١٦)

ـ مرتبۀ تساوى ماهيّت است به طرفى وجود و عدم[1]. (گوهر ١٥٦)

ـ هو كون الشيء بحيث لا ينتزع عن نفس ذاته الموجوديّة بذاته، بل بحسب إعطاء الغير ذلك. (أُصول ٣٨)

ـ سلب الضرورة قد يكون بحسب نفس الأمر، ويسمّى إمكاناً ذاتيّاً وإمكاناً خارجيّاً. (كشّاف ١٣٥٣)

---

(١) هو مرتبة تساوي الماهيّة إلى طرفي الوجود والعدم.

← الإمكان الماهويّ، الواجب لغيره.

الإمكان العامّ

ـ هو الذي سُلب فيه الوجوب عن أحد طرفَي الوجود أو العدم. (مناهج ٤٠)

ـ هو سلب الضرورة عن أحد الطرفَين ـ أعني طرفَي الوجود والعدم ـ لا عنهما معاً بل عن الطرف المقابل للحكم. (كشف ٢٨)

ـ بمعنى سلب الضرورة عن أحد الطرفَين. (التعريفات ١٦؛ شوارق ١/٧٣)

← الإمكان، الإمكان الخاصّ.

الإمكان الماهويّ (الذاتيّ)

ـ إنّ الإمكان قد يؤخذ بالنسبة إلى الماهيّة نفسها لا بالقياس إلى الوجود، وهو الإمكان الراجع إلى الماهيّة. (كشف ٢٩)

ـ إمكان الماهيّات عبارة عن لا ضرورة وجودها وعدمها بالقياس إلى ذاتها من حيث هي. (أُصول ٤١)

← الإمكان الذاتيّ (الماهويّ).

الإمكان الوقوعيّ

← الإمكان الاستعداديّ.

الأُمّة

ـ كلّ من آمن به (النبيّ) من حين البعثة إلى يوم القيامة. (غاية ٣٦٨)

ـ أُمّة محمّد عبارة عن تابعيه فعلاً وقولاً. (أسرار ٢٢٦)

ـ كلّ جماعة يجمعها أمر، أو دين، أو زمان، أو مكان واحد.

ـ كلّ من آمن بنبيّ فهو أُمّة الإجابة.

ـ وكلّ من بلغه دعوة النبيّ فهو أُمّة الدعوة. (الكلّيّات ٦٤)

أُمّة الإسلام

ـ إنّ قول القائل: «أُمّة الإسلام» تقع على كلّ مُقِرّ بنبوّة محمّد ﷺ، وأنّ كلّ ما جاء به حقّ، كائناً قوله بعد ذلك ما كان (أبو القاسم الكعبيّ). (الفرق ١٢)

ـ زعم قوم أنّ «أُمّة الإسلام» كلّ مَن يرى وجوب الصلاة إلى جهة الكعبة. (الفرق ١٢)

ـ إنّ «أُمّة الإسلام» جامعة لكلّ مَن أقرّ بشهادتَي الإسلام لفظاً. وقالوا: كلّ من قال: لا إله إلّا الله محمّد رسول الله، فهو مؤمن حقّاً، وهو من أهل ملّة الإسلام، سواء كان مخلصاً فيه أو منافقاً مُضمِراً للكفر فيه والزندقة

(الكرّاميّة). (الفرق ١٢)

ـ الصحيح عندنا أنّ «أُمّة الإسلام» تجمع المقرّين بحدوث العالم، وتوحيد صانعه وقِدَمه وصفاته وعدله وحكمته ونفي التشبيه عنه، وبنبوّة محمّد ﷺ ورسالته إلى الكافّة، وبتأييد شريعته، وبأنّ كلّ ما جاء به حقّ، وبأنّ القرآن منبع أحكام الشريعة، وأنّ الكعبة هي القِبلة التي تجب الصلاة إليها. (الفرق ١٣)

ـ زعمت الكرّاميّة أنّه واقع على كلّ مَن قال: لا إله إلّا الله محمّد رسول الله، سواء أخلص في ذلك أو اعتقد خلافه. (الفرق ٢٣١)

الأُمور العامّة

ـ ما لا يختصّ بقسم من أقسام الموجود التي هي الواجب والجوهر والعرض. (التعريفات ١٦؛ شوارق ١/١٤؛ الكلّيّات ٦٦)

ـ المشهور هو أنّها [الأُمور العامّة] ما يعمّ جميع الموجودات أو أكثرها. (شوارق ١/١٤)

ـ هي عند المتكلّمين والحكماء الأُمور التي لا تختصّ بقسم من أقسام الموجود، من الواجب والجوهر والعرض. (كشّاف ٧٣)

← الجوهر، العرض، الواجب، الموجود.

الأنبياء

ـ الإمام الصادق عليه السلام: إنّ له (تعالى) سفراء في خلقه وعباده يدلّونهم على مصالحهم ومنافعهم وما به بقاؤهم وفي تركه فناؤهم، فثبت الآمرون والناهون عن الحكيم العليم في خلقه، وثبت عند ذلك أنّ له معبّرين وهم الأنبياء وصفوته من خلقه، حكماء مؤدّبين بالحكمة، مبعوثين بها، غير مشاركين للناس في أحوالهم على مشاركتهم لهم في الخلق والتركيب، مؤيّدين من عند الله الحكيم العليم بالحكمة والدلائل والبراهين والشواهد. (التوحيد ٢٤٩ ـ ٢٥٠)

← النبيّ.

الانتصاف

ـ هو أن تأخذ للمظلوم من الظالم حقّه.

ـ هو أن يأخذ العوض من المؤلِم ويوفّره على المؤلَم. (شرح الأُصول ٥٠٥)

ـ هو بأن يستوفي من الظالم، من منافعه التي يستحقّها على الله تعالى ما يقابل فعله. (أنوار ١٣٠)

ـ أخذ العوض من الجاني وإيصاله إلى المجنيّ عليه.

ـهو إيصال عوض الألم إلى المجنيّ عليه، أعمّ من أن يكون من الجاني أو غيره.
ـهو نقل المنافع إلى المظلوم. (إرشاد ٢٨٤)
← العوض.

الانتظام والتدبير

ـهو حال للنفس يقودها إلى حسن تدبير الأُمور وترتيبها كما ينبغي. (الألفين ١٦٠)
ـآن ملكه كردن نفس است تقدير كردن و ترتيب دادن أُمور را بر حسب مصالح و اغراض مطلوبه[1]. (گوهر ٤٩٠)

الانتفاش

ـهو أن تتباعد الأجزاء ويدخلها الهواء أو جسم غريب كالقطن المنفوش، وهو غير الاندماج. (الكلّيّات ١١٤)
ـهو أن تتباعد أجزاء الجسم بعضها عن بعض بحيث يداخلها جسم غريب كالهواء. (شوارق ٢/٢١٥)
ـ(بالفاء) هو أن تتباعد الأجزاء بعضها عن بعض ويداخلها الهواء أو جسم غريب كالقطن المنفوش، ويقابله الاندماج. (كشّاف ١٤٠٥)
ـهو أن تتباعد الأجزاء بعضها عن بعض ويتداخلها الهواء أو جسم آخر غريب. (كشّاف ٤٥٠)
← الاندماج، التخلخل، التكاثف.

الانتقاع

ـهو الرطوبة الغريبة النافذة إلى باطنه (الجسم). (كشف ١٦١)
← البلّة، الرطوبة، اليبوسة.

الانتقال

ـالانتقال في المناظرة الرجوع عن الاستدلال إلى الاعتراض، وعن الاعتراض إلى الاستدلال، وأيّهما وقع فقد دلّ على الانقطاع. والانتقال في الجواهر شغل جهة وفراغ جهة. (الحدود للمرتضى ٢٢١)
ـعبارة أُخذت من انتقال الجوهر من حيّز إلى حيّز. (الاقتصاد ٢٩)
ـعبارة عن الحصول في حيّز بعد الحصول في حيّز آخر وذلك إنّما يُعقَل في

---

(١) ملكة للنفس على تقدير الأُمور وترتيبها على وفق المصالح والأغراض المطلوبة.

المتحيِّز. (المحصّل ٨٥؛ تلخيص ١٧٧؛ أنوار ٢٦؛ نهج ٣١؛ إرشاد ١٣١)

ـ عبارة عن الحركة الأينيّة، أي الحصول في حيّز بعد الحصول في آخر الانتقال، بمعنى الحدوث لا بمعنى الثبات فيه، إنّما هو انتقال الجوهر. وأمّا انتقال العرض فعبارة عن الحصول في موضوع بعد الحصول في موضوع آخر. (شرح المقاصد ١٧٨/١)

ـ هو حصول الشيء في حيّز بعد أن كان في حيّز آخر. (شرح المواقف ١٩٤)

← الحركة، الحركة الأينيّة.

الانحلال

ـ عبارة عن بطلان الانعقاد وفساد التركيب. (شرح النسفيّة ٧١/١)

الاندماج

ـ هو أن تتقارب الأجزاء الوحدانيّة الطبع بحيث يخرج عنها ما بينها من الجسم الغريب، كالقطن الملفوف بعد نفشه. (الكليّات ١١٤؛ كشّاف ٤٥٠)

ـ هو أن تتقارب أجزاء الجسم بحيث يخرج عنها ما بينها من الجسم الغريب، كما في القطن الملفوف بعد نفشه. (شوارق ٢١٥/٢)

ـ الانتفاش هو أن تتباعد الأجزاء، ويدخلها الهواء أو جسم غريب، كالقطن المنفوش، وهو غير الاندماج. (كشّاف ٤٥٠)

← الانتفاش، التخلخل، التكاثف.

الإنزال

ـ ليس المعنيّ بالإنزال حَطّ شيء من علوّ إلى سفل؛ فإنّ الإنزال بمعنى الانتقال يتخصّص بالأجسام والأجرام.

المعنيّ بالإنزال أنّ جبرئيل صلوات الله عليه أدرك كلام الله تعالى وهو في مقامه فوق سبع سماوات، ثمّ نزل إلى الأرض، فأفهم الرسول ﷺ ما فهمه عند سدرة المنتهى، من غير نقل لذات الكلام. (الإرشاد ١٣٠)

ـ اختلفوا في معنى الإنزال، فمنهم مَن قال: إظهار القراءة.

ومنهم من قال: إنّ الله تعالى ألهم كلامه جبريل عليه السلام وهو في السماء وعلّمه قراءته، ثمّ جبريل أدّاه في الأرض وهو يهبط في المكان. وفي ذلك طريقتان:

إحداهما: أنّ النبيّ ﷺ انخلع من صورته

البشــريّة إلى صــورة المـلَكيّة وأخـذه مـن جبريل عليه السلام.

وثانيتهما: أنّ الملك انـخلع إلى البشـريّة حتّى يأخذه النبيّ ﷺ منه. والأوّل أصعب من الثاني (محمّد بن بحر). (روح ١٩: ١٢٣)

← التنزيل.

الإنسان

ـ هو الروح، وهو جسم لطيف مُـداخـل لهذا الجسد الكثيف (النظّام). (مقالات ٣٢٩)

ـ هو الشـخص الظـاهر المـرئيّ الذي له يدان ورجلان (أبو الهذيل). (مقالات ٣٢٩)

ـ الإنسان جسـد وروح، وإنّـهما جـميعاً إنسان، وأنّ الفعّال هو الإنسان الذي هو جسد وروح (بشر بن المعتمر). (مقالات ٣٢٩)

ـ الإنسان اسـم لمـعنيين: لبـدن وروح؛ فالبدن موات والروح هي الفاعلة الحسّـاسة الدرّاكة دون الجسد، وهو نـور مـن الأنـوار (هشام بن الحكم). (مقالات ٣٣١)

ـ الإنسان من أشياء كـثيرة: لون وطـعم ورائحة وقوّة وما أشبه ذلك، وإنّها الإنسان إذا اجتمعت، وليس هاهنا جوهر غيرها (ضـرار ابن عمرو). (مقالات ٣٣٠)

ـ هو الأخلاط من اللون والطعم والرائحة وما أشبه ذلك (برغوث). (مقالات ٣٣٠)

ـ هو الذي يُرى، وهو شيء واحد لا روح له، وهـو جـوهر واحـد. ونـفى إلّا مـا كـان محسوساً مُدرَكاً (أبو بكر الأصمّ). (مقالات ٣٣١)

ـ الإنسان جزء لا يتجزّأ، وهو المدبّر في العالم، والبدن الظـاهر آلة له وليس هـو فـي مكان في الحقيقة ولا يماسّ شيئاً ولا يـجوز عـليه الحـركة والسكـون والألوان والطـعم، ولكن يـجوز عـليه العـلم والقـدرة والحـياة والإرادة والكراهة، وأنّه يـحرّك هـذا البـدن بإرادته ويصرّفه ولا يماسّه (معمّر). (مقالات ٣٣١)

ـ الإنسان هو الحَرّ والبرد واليبس والبلّة اختلط بهذا الضرب من الاخـتلاط، وكـذلك سمعه وسائر حواسّه، وكذلك جـثّته ولحـمه ودمه، وجـميع هـذه الأُمـور هـي الإنسـان (أصحاب الطبائع). (مقالات ٣٣٣)

ـ الحـيّ النـاطق المـيّت. (التـوحيد للماتريديّ ٤٣)

ـ المرقونيّة قالوا بعلوّ النور وسفول الظلمة وبمتوسّط بينهما ليس بنور ولا ظلمة، وهـو

الإنسان الحسّاس الدرّاك. والإنسان عندهم حياة في البدن. (التوحيد للماتريديّ ١٧١)

ـ إنّ قولنا: «إنسان» واقع على الجملة التي منها اليد. (التمهيد ٨٥)

ـ هو هذا الشخص المرئيّ المدرك (أصحاب أبي هاشم).

ـ شيء قائم بنفسه لا حجم له ولا حيّز، لا يصحّ عليه التركيب ولا الحركة والسكون، ولا الاجتماع ولا الافتراق.

ـ هو الشيء الذي كانت تسمّيه الحكماء الأوائل: الجوهر البسيط. (مجموعة ٦)

ـ اعلَمْ أنّ الإنسان هو الجملة التي نشاهدها، لا أنّه شيء خارج عنها أو شيء يداخلها، على ضروب كثيرة من الاختلاف بين الناس فيه. (المحيط ٢/٢٤١)

ـ روح في القلب لا يدخل تحت الإدراك (الأسواريّ). (المحيط ٢/٢٤٤)

ـ جزء لا يتجزّأ، ومحلّه القلب (الفوطيّ). (المحيط ٢/٢٤٤)

ـ الإنسان شيء في القلب، والجوارح مُسخَّرة له تُقدِم بإقدامه وتُمسك بإمساكه (ابن الراونديّ). (المحيط ٢/٢٤٤)

ـ الإنسان روح بسيطة قد تشابكت هذا الجسد... ثمّ زعم أنّ هذا الروح هو الحياة (النظّام). (المحيط ٢/٢٤٦)

ـ هو جسم رقيق مشتاب في هذا الكثيف متشكّل بشكله حتّى يكون في كلّ عضو من أعضائه شيء ممّا قد جعله إنساناً (أبو بكر الإخشيد). (المحيط ٢/٢٤٨)

ـ هو هذا الجسد الظاهر وما فيه من الروح (بشر بن المعتمر). (المحيط ٢/٢٥٠)

ـ وحكي عن هشام بن الحكم أنّه قال بمثل ذلك (أي بمثل قول بشر الآنف)، لكنّه خالفه من حيث إنّ بشر بن المعتمر يقول: هما حيّان، أعني الجسد الظاهر والروح، وقال هشام: إنّ الجسد موات والروح هو المدرك الحيّ. (المحيط ٢/٢٥٠)

ـ يُحَدّ الإنسان بأنّه هذه الجملة المبنيّة هذا الضرب من البِنية. (المغني ٧/١٣)

ـ إنّ الإنسان هو الحيّ، هو هذا الشخص المبنيّ هذه البنية المخصوصة. (المغني ١١/٣٢١)

ـ إنّه هو الجسد (بشر بن المعتمر).

ـ إنّه الروح (النظّام).

ـ هو البدن (أبو الحسين).

ـ هو هذا الجسم الذي هو أعراض

مجتمعة (ابن الراونديّ). (المغني ١١/٣١١)

ـ إنّه عين من الأعيان لا يجوز عليه الانقسام (معمّر بن عبّاد).

ـ هو ما في القلب من الروح.

ـ جزء لا يتجزّأ (الفوطيّ).

ـ هو شيء واحد في الحقيقة (ابن الراونديّ).

ـ إنّه الأجزاء المجتمعة التي هي الجسم والروح جميعاً (النجّار). (المغني ١١/٣١١)

ـ إنّ المتكلّمين يسمّون القادر الحيّ: الإنسان.

ـ هو الأجزاء المبنيّة، دون البنية والصورة. (المغني ١١/٣١٢)

ـ هو المصوّر بهذه الصورة المخصوصة. (الحدود للمرتضى ٢٢٠؛ التبصير ٩٨)

ـ ليس الإنسان الصورة التي شاهدناه، وإنّما هو شيء في هذه الصورة عالم قادر مختار يدبّر التدبير، لا متحرّك ولا ساكن (معمّر بن عبّاد). (التبصير ٧٠)

ـ هو هذه الروح، لا هذا القالب الذي تكون الروح فيه.

ـ هو هذه الجملة المشار إليها، المبنيّ هذه البنية المخصوصة. (الحدود ٦٤)

ـ عبارة عن جسم موجود في داخل هذا الهيكل. (الأربعين ٢٦٥)

ـ عبارة عن جوهر مجرّد عن الحجميّة والمقدار. (الأربعين ٢٩١)

ـ ليس الإنسان عبارة عن هذه البنية، بل هو موجود ليس بجسم ولا جسمانيّ، ولا تعلّق له بهذا البدن إلّا على سبيل التدبير أو التصرّف (الغزاليّ). (أساس ١٠٨)

ـ جوهر لطيف نورانيّ ساكن في هذا البدن. (أُصول الرازيّ ١٢٧)

ـ هو هيكله المحسوس.

ـ هو أجزاء أصليّة داخلة في تركيب الإنسان، لا تزيد بالنموّ، ولا تنقص بالذبول.

ـ هو جسم لطيف في داخل الإنسان مارّ في أعضائه وإذا قطع منه عضو تقلّص ما فيه إلى باقي ذلك الجسم. وإذا قطع بحيث انقطع ذلك الجسم مات الإنسان (النظّام).

ـ هو جزء لا يتجزّأ في القلب.

ـ هو الروح، وهو جوهر متركّب من بخاريّة الأخلاط ولطيفها، مسكنها الأعضاء الرئيسة التي هي القلب والدماغ والكبد (قول البعض).

ـ هو العرض المسمّى بالحياة.

ـ هو المزاج المعتدل الإنسانيّ.

ـ إنّه جوهر غير جسمانيّ لا يمكن أن يشار إليه إشارة حسّيّة. (قواعد الطوسيّ ٤٥)

ـ هو تخاطيط الأعضاء وشكل الإنسان الذي لا يتغيّر من أوّل عمره إلى آخره. (قواعد الطوسيّ ٤٥؛ كشف الفوائد ٨٩)

ـ هو الهيكل المخصوص. ويعنى به هذا البدن المتقوّم بالروح.

ـ إنّ الإنسان هو هذه الجملة المصوّرة ذات الأبعاض والصورة. (الكلّيّات ٧٢)

ـ (الجسم) المركّب إن لم يكن له النموّ فهو الجماد، وإلّا فإن لم يكن له الحسّ فهو النبات، وإن كان، فإن لم يكن مع ذلك نطق فهو الحيوان غير الإنسان، وإن كان فهو الإنسان. (الكلّيّات ١٣٠)

ـ عبارة عن العناصر الممتزجة نحواً من الامتزاج. يقال: عبارة عن النفس الناطقة. (معارج ٣٨١)

ـ عبارة عن هذا الهيكل المحسوس المشاهد بجملته (أكثر المعتزلة).

ـ عبارة عن أجزاء أصليّة في هذا البدن باقية من أوّل العمر إلى آخره لا يتطرّق إليها الزيادة والنقصان ولا يتبدّل (المحقّقون من المتكلّمين).

ـ إنّه جسم لطيف في داخل البدن سار في أعضائه (النظّام).

ـ إنّه جزء لا يتجزّأ في القلب (ابن الراونديّ). (كشف الفوائد ٨٨)

ـ إنّه الأخلاط الأربعة.

ـ إنّه الروح.

ـ إنّه المزاج المعتدل الإنسانيّ (القائلون بأنّه عرض).

ـ عبارة عن الجوهر المجرّد الذي ليس بجسم ولا جسمانيّ، عاقل بالقوّة، متعلّق بهذا البدن ليدبّره.

ـ إنّه الحياة. (كشف الفوائد ٨٩)

ـ عبارة عن أجزاء أصليّة في البدن من أوّل العمر إلى آخره. لا يتطرّق إليها الزيادة والنقصان (أكثر المتكلّمين).

ـ عبارة عن جوهر مجرّد متعلّق بهذا البدن تعلّق العاشق بمعشوقه (مذهب الأوائل). (نهج ٧٤)

ـ هو المعنى القائم بهذا البدن، ولا مدخل للبدن في مسمّاه المشار إليه بـ «أنا».

ـ الإنسان جزء لا يتجزّأ محلّه القلب. (البحر ٦٧)

ـ هو شيء واحد في الحقيقة، وهو في

القلب، والجوارح مسخّرة له (ابن الراونديّ). (البحر ٦٧)

ـهو عبارة عن النفس والبدن. (مطلع ٢٨)

ـعبارة عن أجسام موصوفة بأشكال مخصوصة بشرط أن تكون أيضاً موصوفة بالحياة والعلم والقدرة. (كشّاف ٧٦)

← الحيوان، المكلَّف، النبات.

الإنعام

ـالإنعام والإحسان والإفضال والتفضّل كلّه بمعنىً واحد. (الحدود ٥٩)

ـهو إفادة ما ينبغي من غير عوض وغرض. (نهاية ٣٩٨)

← الإحسان، التفضّل، الجود.

الانفعال

ـاتّصاف الشيء بتأثيره عن غيره. (أُصول الرازيّ ٣٤)

ـهو التأثّر. (معارج ١١٣)

ـالهيئة الحاصلة للمتأثّر عن غيره بسبب التأثير أوّلاً. (التعريفات ١٧)

ـ [العرض الذي] يقتضي نسبة، إمّا أن يكون نسبة التأثير وهو الفعل أو التأثّر وهو الانفعال. (اللوامع ٣٣)

← الفعل، الوضع.

الانفعالات

ـالكيفيّات المحسوسة إن كانت غير راسخة، بل سريعة الزوال سمّيت انفعالات. (كشف ١٥٩)

ـالكيفيّات المحسوسة إن كانت غير راسخة كحمرة الخجل، سمّيت انفعالات. (شرح المقاصد ٢٠١/١؛ شرح ٢٢٧)

← الانفعاليّات، الحال، الكيفيّة النفسانيّة، الملكة.

الانفعاليّات

ـالكيفيّات المحسوسة إن كانت راسخة عسرة الزوال سمّيت انفعاليّات. (كشف ١٥٩)

ـالكيفيّات المحسوسة إن كانت راسخة ـكصفرة الذهب وحلاوة العسل ـ سمّيت انفعاليّات. (شرح المقاصد ٢٠١/١، شرح ٢٢٧)

ـهي الكيفيّات المحسوسة الراسخة. (كشّاف ١١٤٤)

← الانفعالات، الحال، الكيفيّة النفسانيّة.

الانقطاع

ـ ظهور عجز المناظر.

ـ الانتقال في المناظرة الرجوع عن الاستدلال إلى الاعتراض، وعن الاعتراض إلى الاستدلال. وأيّهما وقع فقد دلّ على الانقطاع. (الحدود للبريديّ ٢٢١)

ـ هو الافتراق في الأصل. وفي العرف هو أن ينفصل الكلام عن النظام.

ـ وقيل: هو أن يعجز أحد الخصمين عن إيراد الحجّة.

ـ وقيل: هو أن يُورَد على الإنسان ما حيّره حتّى كأنّه قد أُلقم حجراً.

ـ وقيل: هو أن يظهر الاختلال في الكلام عند المناظرة. (الحدود ٥٥)

← الاعتراض، المناظرة.

الإنّيّة

ـ هي إثبات وجود الشيء فقط. (الفصل ١٧٤/٢)

← المائيّة.

أن يفعل

ـ هو تأثير الشيء في الغير. (شرح العبارات ٢٣٩)

ـ هو التأثير.

ـ هو التأثير حال وجوده، كالتقطيع والتسخين. (قواعد ٤٤)

ـ هما (أن يفعل وأن ينفعل) عبارتان عن تأثير الشيء في غيره والتأثّر عنه ما دام التأثير والتأثّر موجودين. (كشف ٢١٦)

ـ هو تأثير الشيء في غيره على اتّصال غير قارّ، كالحال الذي للمسخّن ما دام يسخّن. (شرح المقاصد ٢٥٨/١، شوارق ٢٣٦/٢)

ـ هو كون الشيء مؤثّراً، كالقاطع ما دام قاطعاً. (التعريفات ١٧)

ـ هو تأثير الشيء في غيره على اتّصال غير قارّ. (شرح ٣٠٩)

← أن ينفعل.

أن ينفعل

ـ هو تأثّر الشيء عن الآخر. (شرح العبارات ٢٣٩)

ـ هو التأثّر. (تلخيص ١٢٩)

ـ هو التأثّر حال وجوده، كالتقطّع والتسخّن. (قواعد ٤٤)

ـ هما (أن يفعل وأن ينفعل) عبارتان عن تأثير الشيء في غيره والتأثّر عنه ما دام

التأثير والتأثّر موجودين وإذا انقطعا قيل لهما: فعل وانفعل. (كشف ٢١٦)

ـهو المتأثّريّة. (مناهج ٢١١)

ـأن يفعل هو تأثير الشيء في غيره على اتّصال غير قارّ، كالحال الذي للمسخّن ما دام يسخّن. وأن ينفعل هو تأثّر الشيء عن غيره كذلك، كالحال الذي للمتسخّن ما دام يتسخّن. (شرح المقاصد ٢٨٥/١)

ـالهيئة الحاصلة للمتأثّر عن غيره بسبب التأثير أوّلاً، كالهيئة الحاصلة للمنقطع ما دام منقطعاً. (التعريفات ١٧)

ـهو تأثّر الشيء من غيره كذلك (على اتّصال غير قارّ). (شرح ٣٠٩)

ـهو تأثّر الشيء عن غيره كذلك، أعني على اتّصال غير قارّ، كالحال التي للمتسخّن ما دام يتسخّن. (شوارق ٢٣٦/٢)

← أن يفعل.

الأوّل

ـالأوّل هو الذي كان ولا شيء معه (جهم). (الانتصار ١٨)

ـقال مَن مال إلى أنّه لا شيء إلّا موجود: إنّ معنى الأوّل أنّه لم يَزَل كائناً ولا شيء سواه. (مقالات ٥٤٣)

ـإنّ حقيقة الأوّل أنّه لم يزل موجوداً ولا شيء سواه موجود. (مقالات ٥٤٣)

ـإنّ قولنا: «أوّل وآخِر» إذا أُطلق لا يُعقَل منه إلّا أنّه موجود قبل وجود غيره أو بعد وجود غيره. (المغني ٤٣٨/١١)

ـالمراد بذلك أنّه الموجود قبل كلّ موجود. (المغني ٢٣٨/٥)

ـهو معنى أنّه لم يزل. (الفصل ١٥٢/٢)

ـهو الذي لا ابتداء لوجوده. (الاعتقاد ٣٧)

ـالقديم الذي كان قبل كلّ شيء. (الكشّاف ٦١/٤)

ـهو القديم. (الحدود للبريديّ ٢١٩)

ـإنّ معنى كونه أوّلاً أنّه لم يزل موجوداً ولا شيء من الأشياء موجود أصلاً. (شرح النهج ٤٧١/١)

ـإذا نظرت إلى ترتيب الوجود ولاحظت سلسلة الموجودات المرتّبة، فالله تعالى بالإضافة إليها أوّل. (علم ١٤١/١)

← الأزليّ، القديم، الواجب.

أوّل الواجبات

ـإنّ أوّل ما يجب علينا معرفة صانعنا جلّ وعزّ، ومعرفة كتبه ورسله والأئمّة الصادقين

من بعده، وصفة من آمن به وصدّ عنه. (الأُصول الثمانية ٣٢)

ـ إنّ النظر في طريق معرفة الله تعالى أوّل الواجبات. (شرح الأُصول ٦٩)

ـ أوّل الأفعال الواجبة على الإطلاق التي لا يعرى عن وجوبها مكلّف، هو النظر في معرفة الله. (المنهاج ٦٤)

ـ إنّه الشكّ (أبو هاشم).

ـ إنّه النظر (معتزلة البصرة، وأبو إسحاق الإسفرايينيّ، والمرتضى، وابن نوبخت).

ـ إنّه معرفة الله تعالى (قالته الأشعريّة ومعتزلة بغداد).

ـ القصد إلى النظر (إمام الحرمين). (إرشاد ١١٣)

ـ النظر أوّل الواجبات على المكلّف. (البحر ١٣٨/١)

← المعرفة، النظر.

أُولو الأمر

ـ المتبادر من أُولي الأمر: من يقوم مقام الرسول في التولّي لأُمور المسلمين مطلقاً. (مفتاح ١٩٧)

ـ قال رسول الله ﷺ: هم خلفائي وأولياء الأمر بعدي، أوّلهم أخي عليّ، ثمّ من بعده الحسن ولده، ثمّ الحسين، ثمّ عليّ بن الحسين، ثمّ محمّد بن عليّ، ثمّ جعفر بن محمّد، ثمّ موسى بن جعفر، ثمّ عليّ بن موسى الرضا، ثمّ محمّد بن عليّ، ثمّ عليّ بن محمّد، ثمّ الحسن بن عليّ، ثمّ محمّد بن الحسن صاحب الزمان يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما مُلئت ظلماً وجوراً. (مفتاح ٢٠٢)

أُولو العزم

ـ أُلو العزم من الرسل أفضل من غيرهم، وهم خمسة: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمّد ﷺ. (أُصول البغداديّ ٢٩٧)

ـ هم الذين عزموا على أداء الرسالة وتحمّل المشقّة فيها وأُمرو بالقتال فأظهروا المكاشفة وجاهدوا وقاسَوا قومهم (محمّد بن بحر). (التهذيب ١٨٢/٨)

ـ آن است كه مبعوث بغير باشد و تابع ديگرى نباشد. و اين مرتبه امامت باشد در پيغمبرى[1]. (گوهر ٢٩٨)

---

(١) هم المبعوثون إلى غيرهم غير تابعين لأحد. وهذه هي مرتبة الإمامة في النبوّة.

الأوّليّات

ـ هي القضايا التي يكون مجرّد تصوّر موضوعها ومحمولها مستلزماً لحكم الذهن بإسناد أحدهما إلى الآخر نفياً أو إثباتاً. (لباب الإشارات ١٩٥)

ـ هي القضايا التي يكفي في الحكم بها تصوّر طرفيها. (نهج ٢٧)

ـ هي قضايا يحكم العقل بها بمجرّد تصوّر طرفيها. (شرح المقاصد ٢٥/١)

ـ هي ما لا تخلو النفس عنها بعد تصوّر الطرفين وملاحظة النسبة بينهما. (شرح المواقف ٧٥)

← البديهيّات، الضروريّات.

الأوّليّة

ـ لمّا كان معنى أوّليّته (تعالى) كونه مبدأ لكلّ موجود، ومعنى آخريّته كونه غاية ينتهي إليها كلّ شيء في جميع أحواله، عُلم من ذلك أنْ لا أوّل له ولا آخر. (اختيار ٢٤٣ ـ ٢٤٤)

الإيثار

ـ قال قوم: الإيثار هو الاختيار والإرادة، والمراد لا يكون إيثاراً ولا اختياراً.

ـ وقال قوم: الإيثار هو الإرادة، والاختيار قد يكون إرادة وقد يكون مراداً. (مقالات ٤٢٠)

ـ أمّا الإيثار فهو إرادة الشيء الذي يختاره على غيره. (المغني ٦/٢: ٥٨)

الإيجاب

ـ اعلم أنّ إيجابه تعالى الفعلَ ـ بأيّ كلام وقع ـ فإنّه لا يكون إلّا لمعنى الخبر؛ لأنّه إذا قال: أوجبتُ عليكم الحجّ، فهو كقوله: الحجّ واجب. (المغني ٦/١٥)

ـ (التكليف) إن كان بعثاً على فعل على سبيل البتّ فهو إيجاب. (المنهاج ٦٤)

ـ تعلّق القدرة على وفق الإرادة بوجود المقدور لوقت وجوده إذا نسب إلى القدرة يسمّى إيجاباً. (شرح النسفيّة ١٠٢/١)

ـ الحكم بثبوت أمرٍ لأمر. (شرح المقاصد ٧٧/١؛ شرح ١٥)

ـ هو كون الفاعل بحيث يلزمه أحد الطرفين (الفعل والترك) بلا اشتراط الإرادة. (مفتاح ٩٩)

ـ عند أهل الكلام: صرف الممكن من الإمكان إلى الوجوب. (الكلّيّات ٨٠)

← الإلزام، القادر، القدرة، الموجب.

إيجاب الخِلقة

ـ أي أنّ الله تعالى طبع الحجر طبعاً، وخلقه خِلقةً إذا دفعته اندفع، وإذا بلغت قوّة الدفع مبلغَها عاد الحجر إلى مكانه طيّعاً. (مقالات ١/٥٥)

ـ على معنى أنّ الله طبع الحجر على أن لا يقف في الهواء. (أُصول البغداديّ ١٣٩)

الإيجاد

ـ الإيجاد والإعدام هو القول والإرادة، وذلك قوله ﴿كُنْ﴾ للشيء الذي يريد كونه، وإرادته لوجود ذلك الشيء، وقوله للشيء «كن» صورتان. (الملل ١/١١٠)

الإيمان

ـ هو التصديق للّه ولرسوله بالقلب، ثمّ يعتقده ويقول به ويدعو إليه، والعمل بالطاعات واتّقاء الفاحشات. (الأُصول الثمانية ٣٦)

ـ إنّ الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص. (الإبانة ٢٧)

ـ هو التصديق باللّه. (اللمع /١٢٣)

ـ الفرقة الأُولى من المرجئة: الإيمان باللّه هو المعرفة باللّه وبرسله وبجميع ما جاء من عند الله فقط. وهذا قول يُحكى عن جهم ابن صفوان.

ـ الفرقة الثانية منهم: الإيمان هو المعرفة باللّه فقط.

ـ الفرقة الثالثة: الإيمان هو المعرفة باللّه والخضوع له، وهو ترك الاستكبار عليه والمحبّة له. وهذا قول قوم من أصحاب يونس السمريّ.

ـ الفرقة الرابعة: الإيمان المعرفة باللّه والخضوع له والمحبّة له بالقلب والإقرار به أنّه واحد ليس كمثله شيء ما لم تَقُم عليه حجّة الأنبياء، وإن كانت قامت عليه حجّة الأنبياء فالإيمان الإقرار بهم والتصديق لهم (قول أصحاب أبي شمر ويونس).

ـ وحكي محمّد بن شبيب وعبّاد بن سليمان عن أبي شمر أنّه كان يقول: إنّ الإيمان هو المعرفة باللّه والإقرار به وبما جاء من عنده ومعرفة العدل، يعني قوله في القدر ما كان من ذلك منصوصاً عليه أو مستخرجاً بالعقول ممّا فيه إثبات عدل الله ونفي التشبيه والتوحيد.

ـ الفرقة الخامسة: هو الإقرار باللّه وبرسله (أصحاب أبي ثوبان).

ـ الفرقة السادسة: هو المعرفة بالله وبرسله وفرائضه المجتمع عليها والخضوع له بجميع ذلك والإقرار باللسان. وهذا قول الحسين بن محمّد النجّار وأصحابه.

ـ الفرقة السابعة: المعرفة بالله الثانية[1] والمحبّة والخضوع والإقرار بما جاء به الرسول وبما جاء من عند الله سبحانه وتعالى، وذلك أنّ المعرفة عنده اضطرار فلذلك لم يجعلها من الإيمان (الغيلانيّة أصحاب غيلان).

ـ وذكر زرقان عن غيلان أنّ الإيمان هو الإقرار باللسان، وهو التصديق.

ـ الفرقة الثامنة: الإيمان الإقرار بالله والمعرفة بأنّه واحد ليس كمثله شيء، والإقرار والمعرفة بأنبياء الله وبرسله وبجميع ما جاءت به من عند الله ممّا نصّ عليه المسلمون ونقلوه عن رسول الله ﷺ من الصلاة والصيام وأشباه ذلك ممّا لا اختلاف فيه بينهم ولا تنازع ... (أصحاب محمّد بن شبيب).

ـ الفرقة التاسعة: الإيمان المعرفة بالله والمعرفة بالرسول والإقرار بما جاء من عند الله في الجملة دون التفسير (أبو حنيفة وأصحابه).

ـ الفرقة العاشرة: الإيمان ما عَصَم من الكفر، وهو اسم لخصال إذا تركها التارك أو ترك خصلة منها كان كافراً، فتلك الخصال التي يكفر بتركها أو بترك خصلة منها إيمان (أصحاب أبي معاذ التومنيّ).

ـ الفرقة الحادية عشرة: الإيمان هو التصديق، والتصديق يكون بالقلب واللسان جميعاً (أصحاب بشر المريسيّ).

ـ الفرقة الثانية عشرة: هو الإقرار والتصديق باللسان دون القلب (الكرّاميّة). (مقالات ١/١٩٧ـ٢٠٥)

ـ الإيمان هو جميع الطاعات فرضها ونَفْلها (أبو الهذيل وأصحابه وهشام الفوطيّ). (مقالات ١: ٣٠٣)

ـ هو جميع ما أمر الله سبحانه به من الفرض وما رغّب فيه من النفل (عبّاد بن سليمان). (مقالات ١/٣٠٤)

ـ الإيمان اجتناب الكبائر (إبراهيم النظّام). (مقالات ١/٣٠٤)

ـ اجتناب ما فيه الوعيد عندنا وعند الله (بعض المعتزلة). (مقالات ١/٣٠٤)

---

(١) يريد بالمعرفة الثانية: المعرفة الناشئة عن نظر واستدلال.

ـ الإيمان باللّه هو جميع ما افترضه الله سبحانه على عباده (محمّد بن عبد الوهّاب الجبّائيّ). (مقالات ١/٣٠٥)

ـ الإيمان جميع الطاعات (أبو بكر الأصمّ). (مقالات ١/٣٠٥)

ـ هو المعرفة باللّه فقط، والكفر هو الجهل باللّه فقط (جهم). (مقالات ١: ٣١٢)

ـ الإمام الباقر ﷺ: الإيمان ما استقرّ في القلب وأفضى به إلى الله عزّ وجلّ وصدّقه العمل بالطاعة للّه والتسليم لأمره. (الكافي ٢/٢٢)

ـ الإمام الصادق ﷺ: شهادة أن لا إله إلّا الله وأنّ محمّداً رسول الله، والإقرار بما جاء من عند الله، وما استقرّ في القلوب من التصديق بذلك. (الكافي ٢/٣٢)

ـ الإمام الصادق ﷺ: الإيمان الهدى وما يثبت في القلوب من صفة الإسلام وما ظهر من العمل به. (الكافي ٢/٢١)

ـ إنّ الإيمان هو التصديق. (التوحيد للماتريديّ ٣٣٢؛ قواعد الغزاليّ ٢٣٩)

ـ هو الإقرار باللسان خاصّة، وليس في القلب شيء (قاله قوم). (التوحيد للماتريديّ ٣٧٣)

ـ اسم لجميع الطاعات (قول البعض). (التوحيد للماتريديّ ٣٧٩)

ـ الإيمان معرفة؛ إنّما هو التصديق عند المعرفة هي التي تبعث عليه فسمّي بها. (التوحيد للماتريديّ ٣٨٠)

ـ روي في قصّة جبرئيل فيما سأل رسول الله ﷺ عن الإيمان، فقال: أن تؤمن باللّه وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر، خيره وشرّه من الله. (التوحيد للماتريديّ ٣٩٣)

ـ هو اسم لشهادة العقول والآثار بالتصديق على وحدانيّة الله تعالى، وأنّ له الخلق والأمر في الخلق، لا شريك له في ذلك. (التوحيد للماتريديّ ٣٩٤)

ـ هو الإسلام. (التوحيد للماتريديّ ٤٠٠)

ـ رسول الله ﷺ: الإيمان قول وعمل أخوان شريكان. (معاني ١٨٧)

ـ الإمام الرضا ﷺ: الإيمان عقد بالقلب ولفظ باللسان وعمل بالجوارح، لا يكون الإيمان إلّا هكذا. (معاني ١٨٦)

ـ إنّ الإيمان باللّه عزّ وجلّ هو التصديق بالقلب بأنّه الله الواحد الفرد الصمد....

ـ هو الإقرار بالقلب والتصديق.

ـ هو التصديق دون سائر أفعال الجوارح والقلوب (في اللغة). (الإنصاف ٣٤)

ـ إنّ الإيمان على ضربين: إيمان قديم وإيمان مُحدَث؛ فالقديم إيمان الحقّ سبحانه وتعالى لأنّه سمّى نفسه مؤمناً، والإيمان المحدَث إيمان الخلق.

ـ حقيقة الإيمان هو التصديق. (الإنصاف ٨٤)

ـ رسول الله ﷺ: الإيمان أن تؤمن باللّه وملائكته ورسله واليوم الآخر، والقدر خيره وشرّه، وحلوه ومُرّه. (الإنصاف ٨٩)

ـ العلم باللّه سبحانه وتعالى، وتصديق القلب وإقراره مضمّن له. (الحدود في الأُصول ١٠٨)

ـ هو التصديق بالقلب (أبو الحسن الأشعريّ). (مجرّد ٩٩؛ شرح الأُصول ٧٠٩؛ المعتمد ١٨٧)

ـ عبارة عن أداء الطاعات الفرائض دون النوافل، واجتناب المقبّحات (أبو عليّ وأبو هاشم). (شرح الأُصول ٧٠٧)

ـ عبارة عن أداء الطاعات الفرائض منها والنوافل، واجتناب المقبّحات (أبو الهذيل). (شرح الأُصول ٧٠٧)

ـ هو معرفة بالقلب (النجّاريّة وجهم). (شرح الأُصول ٧٠٨)

ـ هو الإقرار باللسان (الكرّاميّة).

ـ إنّ الإيمان عبارة عن الواجبات والطاعات، ولا يختصّ بالقلب فقط. (متشابه ٥١٥/٢)

ـ إقرار باللسان واعتقاد بالقلب، وهو تصديق كلّه.

ـ هو معرفة الله تعالى والإقرار به (بعض المرجئة).

ـ هو معرفة الله فقط (بعض المرجئة).

ـ قالت الخوارج: الإيمان اعتقاد بالقلب، وإقرار باللسان، كما قلنا نحن (الأشاعرة) وزادوا معهما الاجتناب عن الذنوب أجمع.

ـ هو قول وعمل. ولكن مع هذا صحّحوا الإيمان بدون الطاعات، ولم يكفّروا أحداً بترك الطاعات، كأنّهم قالوا: إنّها من الإيمان تبعاً. (أُصول البزدويّ ١٤٦)

ـ إنّه اعتقاد بالقلب، وإقرار باللسان، والاجتناب عن الكبائر (المعتزلة).

ـ الإقرار المجرّد (الكرّاميّة).

ـ هو التصديق بالقلب، وهو الاعتقاد فحسب (أبو الحسن الأشعريّ). (أُصول البزدويّ ١٤٦)

ـ إنّ الإيمان التصديق والاعتقاد بالقلب والإقرار باللسان (أهل السنّة والجماعة).

ـ هو التصديق بالقلب (أبو الحسن الأشعريّ). (أُصول البزدويّ ٢٤٥)

ـ اجتناب الكبيرة فحسب (النظّام). (الفرق ١٤٤)

ـ الإيمان في القلب واللسان، وأنّه هو المعرفة باللّه تعالى، والمحبّة له والخضوع له بالقلب، والإقرار باللسان أنّه واحد ليس كمثله شيء ما لم تقم حجّة الرسل عليهم السلام، فإن قامت عليهم حجّتهم لزمهم التصديق لهم ومعرفة ما جاء من عندهم في الجملة من الإيمان (أتباع يونس بن عون). (الفرق ٢٠٢)

ـ الإيمان هو الإقرار أو المحبّة للّه تعالى وتعظيمه وترك الاستكبار عليه (غسّان المرجئ). (الفرق ٢٠٣)

ـ الإيمان ما عصم من الكفر، وهو اسم لخصالٍ مَن تركها أو خصلة منها كفر، ومجموع تلك الخصال إيمان (أبو معاذ التومنيّ). (الفرق ٢٠٣)

ـ هو الإقرار والمعرفة باللّه وبرسله وبكلّ ما يجب في العقل فعله (أبو ثوبان المرجئ). (الفرق ٢٠٤)

ـ هو التصديق بالقلب واللسان جميعاً (بشر المريسيّ). (الفرق ٢٠٥)

ـ هو المعرفة والإقرار باللّه تعالى وبما جاء من عنده ممّا اجتمعت عليه الأُمّة كالصلاة والزكاة والصيام والحجّ ... وما عُرف بالعقل من عدل الإيمان وتوحيده ونفي التشبيه عنه (أبو شمر). (الفرق ٢٠٦)

ـ إنّ الإيمان هو التصديق للّه ولرسله عليهم السلام في أخبارهم. ولا يكون هذا التصديق صحيحاً إلّا بمعرفته (أبو الحسن الأشعريّ).

ـ إنّ الإيمان هو الإقرار باللّه عزّ وجلّ وبكتبه وبرسله إذا كان ذلك عن معرفة وتصديق بالقلب (عبد الله بن سعيد).

ـ إنّ الإيمان جميع الطاعات، فرضها ونفلها.

ـ إنّ الإيمان هو المعرفة وحدها (الجهميّة).

ـ الإيمان هو المعرفة والإقرار (أبو حنيفة). (أُصول البغداديّ ٢٤٩)

ـ إنّ الإيمان إقرار فرد وهو قول الخلائق: «بلى» في الذرّ الأوّل حين قال الله تعالى لهم: «ألست بربّكم؟ قالوا بلى» (الكرّاميّة).

ـ وفي رواية أهل البيت عن عليّ عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم: الإيمان معرفة بالقلب، وإقرار

باللسان، وعمل بالأركان. (أُصول البغداديّ ٢٥٠ـ ٢٥١)

ـالتصديق بالقلب. (الذخيرة ٥٣٦)

ـهو التصديق باللسان خاصّة (المرجئة).

ـاسم للواجب من الطاعات دون النفل.

ـهو التصديق بالقلب واللسان معاً (بعض المعتزلة). (الذخيرة ٥٣٧)

ـهو التصديق بالقلب بكلّ ما يجب التصديق به.

ـوقيل: تصديق الرسول بكلّ ما علم مجيئه به. (الحدود للمرتضى ١٥١)

ـتصديق القلب المتضمّن للعلم بالمصدّق (في اللغة).

ـفي الشريعة: التصديق وجميع الطاعات الواجبات والنوافل، مع اجتناب المعاصي.

ـهو قول باللسان ومعرفة بالقلب وعمل بالجوارح.

ـعلى ثلاثة أضرب: ما يكفّر تاركه، وهو المعرفة والتصديق، والثاني ما يفسّق ولا يكفّر، كترك الزكاة والحجّ والصيام، والثالث ما لا يفسّق ولا يكفّر وهو ترك النوافل لا على وجه المداومة. (المعتمد ١٨٦)

ـالإقرار باللسان فقط (الكرّاميّة).

ـهو المعرفة فقط (الجهميّة).

ـجميع الطاعات الواجبات مع اجتناب الكبائر (بعض المعتزلة). (المعتمد ١٨٧)

ـهو الدين والشريعة والملّة والإسلام.

ـخصلة من خصال الدين والشريعة والملّة (الأشعريّة). (المعتمد ١٩٢)

ـعبارة عن جميع الطاعات. (المعتمد ١٩٤)

ـهو جميع الطاعات مع اجتناب المعاصي. (المعتمد ٢١٦)

ـهو التصديق باللسان خاصّة.

ـهو التصديق بالقلب، ولا اعتبار بما يجري على اللسان. (الاقتصاد للطوسيّ ١٤٠)

ـهو التصديق بالقلب واللسان معاً (المرجئة). (الاقتصاد للطوسيّ ١٤١؛ تمهيد ٢٩٣)

ـهو التصديق (لغة).

ـهو التصديق بالقلب واللسان والعمل بالجوارح (أبو عبد الله الشيخ المفيد، وأصحابنا الإماميّة).

ـاسم للطاعات (المعتزلة). (تمهيد ٢٩٣؛ الاقتصاد للطوسيّ ١٤١)

ـ اسم لكلّ طاعة، فرضاً كان أو نفلاً (أبو الهذيل وواصل بن عطاء).

ـ اسم للواجب من الطاعات دون النفل. (تمهيد ٢٩٣)

ـ هو التصديق باللّه وبما أوجب عليه. (تمهيد ٢٩٤)

ـ هو التصديق باللّه وبالرسل وبما جاء به الرسول والأئمّة عليهم السلام. (الرسائل ١٠٣)

ـ أن نؤمن باللّه وملائكته وكتبه ورسله والقدرة[1] خيره وشرّه، حلوه ومرّه من الله. (التبصير ٨٦)

ـ ما وقاك عن الكفر، اسم يقع على خصال كثيرة كلّ من ترك خصلة منها كفر (أبو معاذ التومنيّ). (التبصير ٩١)

ـ إقرار ومعرفة باللّه وبرسله وبكلّ شيء يقدّر وجوده في العقل (أبو ثوبان المرجئ).

ـ هو التصديق بالقلب واللسان (بشر المريسيّ). (التبصير ٩٢)

ـ هو المعرفة باللّه وبرسله وبالفرائض التي أجمع عليها المسلمون، والخضوع للّه والإقرار بجميع ذلك باللسان (النجّاريّة). (التبصير ٩٣)

ـ ذهبت الخوارج إلى أنّ الإيمان هو الطاعة. ومالَ إلى ذلك كثير من المعتزلة، واختلفت مذاهبهم في تسمية النوافل إيماناً.

ـ هو الإقرار باللسان فحسب (الكرّاميّة).

ـ معرفة بالجنان، وإقرار باللسان، وعمل بالأركان (أصحاب الحديث).

ـ هو المعرفة بالقلب والإقرار بها (بعض القدماء). (الإرشاد ٣٩٦؛ البداية ٨٧؛ لباب ٣٨٧)

ـ المرضيّ عندنا (الأشاعرة) أنّ حقيقة الإيمان التصديق باللّه. (الإرشاد ٣٩٧)

ـ قد يعبّر به عن التصديق اليقينيّ البرهانيّ.

ـ قد يعبّر به عن التصديق الاعتقاديّ التقليديّ إذا كان جزماً.

ـ قد يعبّر به عن تصديق معه العمل بموجب التصديق. (الاقتصاد ٢٢٥)

ـ التصديق فقط.

ـ أن نؤمن باللّه وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت وبالحساب وبالقدر خيره وشرّه. (قواعد الغزاليّ ٢٣٩)

ـ عبارة عن خصال محمودة يستوجب

(١) كذا في المصدر، ولعلّ الصحيح: «القدر».

المؤمن بها المدح والثناء. (نهاية ٤٧٠)

ـ قول مجرّد وهو الإقرار باللسان (الكرّاميّة).

ـ عبارة عن التصديق في وضع اللغة (الأشعريّة).

ـ قول وعقد وإن عَرِي عن العمل (المرجئة). (نهاية ٤٧١)

ـ هو العلم بأنّ الله ورسوله صادقان فيما أخبرا به. (نهاية ٤٧٢)

ـ هو الإقرار والتصديق (كثير من الأشاعرة).

ـ هو الإقرار المجرّد (الكرّاميّة).

ـ هو المعرفة (جهم بن صفوان والحسين ابن الصالح من القدريّة). (البداية ٨٧)

ـ إنّ الإيمان هو التصديق بالقلب. والإقرار شرط إجراء الأحكام في الدنيا. (البداية ٨٧)

ـ (هو) معرفة الله ومعرفة النبيّ ﷺ ومعرفة الأئمّة عليهم السلام بشرائطها وأركانها المعتبرة في أُصول الدين. (الحدود للبريديّ ٢١٩)

ـ الإمام الصادق عليه السلام: الإيمان أن يصدّق فيما غاب عنه من عظمة الله كتصديقه بما شاهد من ذلك وعاين. (الاحتجاج ٢/٢٤٣)

ـ هو التصديق وضعاً وعرفاً.

ـ وعند المعتزلة: عبارة عن أداء الواجبات واجتناب المقبّحات. (الحدود ٨٣)

ـ عبارة عن الاعتقاد، والقول سبب لظهوره، والأعمال خارجة عن مسمّى الإيمان. (أُصول الرازيّ ١٣٣)

ـ هو الطاعة (الخوارج).

ـ هو الإقرار باللسان فحسب (الكرّاميّة).

ـ هو التصديق (الأشاعرة). (اللباب ٣٨٧)

ـ هو في اللغة عبارة عن التصديق، وفي عرف استعمال أهل الحقّ من المتكلّمين عبارة عن التصديق باللّه وصفاته وما جاءت به أنبياؤه ورسالاته. (غاية ٣٠٩)

ـ هو الإقرار باللسان فقط (الكرّاميّة).

ـ هو إقامة العبادات والتمسّك بالطاعات (الخارجيّة). (غاية ٣١٠)

ـ إنّ الإيمان هو التصديق بالجنان، والإقرار باللسان، والعمل بالأركان (الحشويّة). (غاية ٣١١؛ الكلّيّات ٧٨)

ـ في أصل اللغة عبارة عن التصديق.

ـ في الشرع عبارة عن تصديق الرسول بكلّ ما علم مجيئه به خلافاً للمعتزلة، فإنّهم

جعلوه اسماً للطاعة، وللسلف فإنّهم قالوا: إنّه اسم للتصديق بالقلب، والإقرار باللسان، والعمل بالأركان. (تلخيص ٤٠١)

ـ إقرار باللسان، وتصديق بالقلب، وعمل صالح بالجوارح. (تلخيص ٤٦٦؛ قواعد الطوسيّ ٤٨؛ كشف الفوائد ٩٣)

ـ قال أهل السنّة: هو التصديق بالله وبكون النبيّ صادقاً والتصديق بالأحكام التي يعلم يقيناً أنّه ﷺ حكم بها دون ما فيه خلاف واشتباه. (قواعد الطوسيّ ٤٩؛ كشف الفوائد ٩٣)

ـ المذهب عندنا هو الإقرار باللسان، والتصديق بالقلب. وعند الكرّاميّة هو الإقرار باللسان فقط. (الكلّيّات ٧٨)

ـ الإسلام في الشرع: الخضوع وقبول قول الرسول، فإن وجد معه اعتقاد وتصديق بالقلب فهو الإيمان. (الكلّيّات ٧٩)

ـ هو التصديق القلبي بالله وبرسله، وما جاءوا به من الأعمال الصالحات ثمراته ومعلومات يستدلّ بوجودها من العبد على وجود الإيمان في قلبه على لزوم الصالحات استدلالاً بالعلّة على المعلول. (اختيار ٣٢٩)

ـ التصديق القلبي بالله وما جاءت به رسله وما يطابقه باللسان. (اختيار ٣٦٨)

ـ عبارة عن التصديق بوجود الصانع وصفاته وصدق رسوله فيما جاء به، فتلك الاعتقادات إن بلغت حدّ الملكات في النفوس فهي الإيمان الثابت المستقرّ في القلب. (اختيار ٤٤١)

ـ إمّا أن يكون الإيمان والكفر من أعمال القلوب أو من أعمال الجوارح أو من أعمالهما؛ فالأوّل هو التصديق القلبيّ. أمّا الثاني فإمّا أن يكون عبارة عن التلفّظ بالشهادتين (الكرّاميّة).

ـ أو عن جميع أفعال الجوارح من الطاعات (قدماء المعتزلة والقاضي عبد الجبّار).

ـ أو عن جميع الطاعات من الأفعال والتروك (قول أبي عليّ وأبي هاشم).

ـ أمّا الثالث هو قول أكثر السلف، فإنّهم قالوا: الإيمان تصديق بالجنان، وإقرار باللسان، وعمل بالأركان. (قواعد ١٧٠)

ـ عبارة عن التصديق القلبيّ بالله تعالى وبما جاء به رسوله من قول أو فعل. والقول اللسانيّ سبب ظهوره، وسائر الطاعات ثمرات مؤكّدة له. (قواعد ١٧٠)

ـإنّه المعرفة (الإماميّة).

ـعبارة عن التصديق (الأشعريّة).

ـعبارة عن التلفّظ بالشهادتين (الكرّاميّة).

ـعبارة عن فعل الواجبات والاجتناب عن المحرّمات (الجبّائيّان وأتباعهما).

ـاسم لجميع الطاعات من فعل الواجبات والمندوبات (عبد الجبّار والعلّاف).

ـعبارة عن الاعتقاد بالقلب والإقرار باللسان وعمل بالأركان (جماعة السلف، وهو مذهب الشيخ المفيد).

ـعبارة عن الاعتقاد بالقلب والإقرار باللسان أو حكمه، كما في حقّ الساكت والنائم والمكره. (مناهج ٤٥٤ـ ٤٥٥)

ـلغةً: التصديق. وشرعاً: تصديق الرسول ﷺ في كلّ ما عُلم مجيئه به ضرورة. ولا يكفي التصديق بالقلب عن التصديق باللسان، وبالعكس. (تسليك ٢٢٧ـ٢٢٨)

ـهو عبارة عن معرفة الله تعالى بالقلب، حتّى أنّ من عرف الله بقلبه ثمّ جحد بلسانه ومات قبل أن يقرّ به فهو مؤمن كامل الإيمان (جهم بن صفوان).

ـمجرّد التصديق بالقلب (حسين بن الفضل البجليّ).

ـإقرار باللسان، لكنّ المعرفة في القلب شرط (غيلان وفضل).

ـمجرّد الإقرار باللسان من غير شرط آخر (الكرّاميّة).

ـالتصديق بالقلب والإقرار باللسان (في عرف الشرع). (الألفين ٣١٨ و٣١٩)

ـالتصديق باللّه تعالى ورسوله ﷺ وما علم مجيئه به. (أنوار ١٨٠)

ـعبارة عن التصديق بوحدانيّة الله تعالى في ذاته والعدل في أفعاله والتصديق بنبوّة الأنبياء والتصديق بإمامة الأئمّة المعصومين من بعد الأنبياء (الإماميّة). (كشف الفوائد ٩٣)

ـإنّه التصديق باللّه تعالى (الأشاعرة).

ـعبارة عن الأفعال الواجبة، أعني العمل الصالح (أبو الهذيل والجبّائيّان). (كشف الفوائد ٩٤)

ـإنّه عبارة عن التصديق بالقلب واللسان معاً.

ـهو التصديق بالقلب واللسان. (كشف ٣٣٩)

ـالتصديق (في اللغة)

ـهو تصديق الرسول ﷺ في جميع ما عُلِم

بالضرورة مجيئه به، مع الإقرار باللسان (في الاصطلاح).

ـإنّه فعل الطاعات (المعتزلة). (نهج ٨٤)

ـ هو التصديق القلبيّ. (شرح النسفيّة ١٤١/١)

ـالتصديق، أي إذعان حكم المخبر وقبوله وجعله صادقاً (لغةً). (شرح النسفيّة ١٥١/١)

ـ بالفارسيّة: «بگرويدن». وهو معنى التصديق المقابل للتصوّر. (شرح النسفيّة ١٥٢/١)

ـ هو التصديق بما جاء به من عند الله تعالى، أي تصديق النبيّ بالقلب في جميع ما علم بالضرورة مجيئه من عند الله تعالى إجمالاً.

ـ هو التصديق والإقرار (فخر الدين الرازيّ).

ـالتصديق بالقلب. (شرح النسفيّة ١٥١/١)

ـ هو التصديق باللسان (لغةً). (شرح النسفيّة ١٥٤/١)

ـ تصديق بالجنان، وإقرار باللسان، وعمل بالأركان. (شرح النسفيّة ١٥٦/١؛ شرح المواقف ٥٩٣؛ تقريب ٢٨٣/٢؛ مفتاح ٢١٢)

ـالتصديق القلبيّ الذي بلغ حدّ الجزم والإذعان. (شرح النسفيّة ١٥٧/١)

ـ هو تصديق الله تعالى فيما أخبر من أوامره ونواهيه. (شرح النسفيّة ١٦٠/١)

ـ هو أمر آنيّ الحصول يحصل لمن هداه الله بتمامه دفعة. وأمّا قوّته وثباته فأمر خارج عن مدلول قوله: أنا مؤمن. (شرح النسفيّة ١٦٣/١)

ـالتصديق والإقرار والأعمال جميعاً. (شرح النسفيّة ١٨٦/١)

ـ هو التصديق إجمالاً فيما علم إجمالاً، وتفصيلاً فيما علم تفصيلاً. (شرح النسفيّة ٨٠/٢)

ـ هو التصديق الذي لا يقارن شيئاً من الأمارات. (شرح النسفيّة ٩٢/٢)

ـإنّ الإيمان فعل القلب دون مجرّد فعل اللسان. (شرح المقاصد ٢٤٩/٢)

ـ هو تصديق الله فيما أخبر من أوامره ونواهيه. (شرح المقاصد ٢٦٠/٢)

ـتصديق الرسول فيما علم مجيئه به.

ـ هو التصديق الإجماليّ. (شرح المواقف ٥١٩)

ـالتصديق (في اللغة).
ـأن تؤمن باللّه وملائكته وكتبه ورسله.
ـهو المعرفة باللّه.
ـهو معرفة باللّه وبما جاءت به الرسل.
ـكلمتا الشهادة.
ـإنّه الطاعات المفترضة دون النوافل.
ـالتصديق مع الكلمتين (الشهادتين).
ـإنّه أعمال الجوارح.
ـتصديق بالجنان، وإقرار باللسان، وعمل بالأركان. (شرح المواقف ٥٩٣)
ـالتصديق (في اللغة).
ـالإقرار بالشهادتين (الكرّاميّة).
ـالمعرفة (باللّه) (جهم بن صفوان، الأشعريّ وبعض الإماميّة). (إرشاد ٤٣٨)
ـإنّه فعل الواجبات وترك المحرّمات (أبو عليّ الجبّائيّ وابنه). (إرشاد ٤٣٨)
ـعمل الجوارح من أنواع الطاعات (قدماء المعتزلة). (إرشاد ٤٣٩)
ـإنّه اعتقاد بالجنان، وإقرار باللسان، وعمل بالأركان. (أكثر السلف وشيخنا المفيد). (إرشاد ٤٣٩)
ـإنّه التصديق بالقلب واللسان معاً (صاحب المنهاج: سالم بن محفوظ، المحقّق الطوسيّ في تجريده، وصاحب المناهج). (إرشاد ٤٤١)
ـالتصديق القلبيّ فقط (بعض أصحابنا الإماميّة، والأشعريّة، ابن نوبخت، كمال الدين ميثم في قواعد المرام، وشارح نهج المسترشدين). (إرشاد ٤٤٢)
ـعبارة عن الأعمال الصالحة، وترك الأعمال الطالحة (عند المعتزلة). (إرشاد ٤٤٢)
ـقيل: الشهادتان.
ـوقيل: المعرفة باللّه.
ـوقيل: عمل الجوارح. (اللوامع ٣٩١)
ـاعتقاد بالجنان، وإقرار باللسان، وعمل بالأركان.
ـوالحقّ أنّه التصديق. (اللوامع ٣٩٢)
ـهو التصديق (في اللغة).
ـالتصديق للرسول فيما علم مجيئه به ضرورة، فتفصيلاً فيما علم تفصيلاً وإجمالاً فيما علم إجمالاً (عند الأشاعرة).
ـهو كلمتا الشهادة (الكرّاميّة).
ـإنّه أعمال الجوارح (قاله قوم).
ـإنّه الطاعات بأسرها فرضاً كان أو نفلاً (الخوارج والغلاة وعبد الجبّار).

ـ إنّه الطاعات المفروضة من الأفعال والتروك دون النوافل (الجبّائيّ وابنه وأكثر معتزلة البصرة).

ـ الإيمان تصديق بالقلب واللسان (المصنّف).

ـ إنّه تصديق بالجنان، وإقرار باللسان، وعمل بالأركان (المحدّثون، بعض السلف). (شرح ٣٩٣)

ـ هو المعرفة (بعض القدريّة، والصالحيّة). (مطلع ٧)

ـ هو هنا التصديق مع المعارف الخمس الأُصوليّة بالدليل (مختار المصنّف). (مفتاح ٧٧)

ـ هو التصديق القلبيّ واللسانيّ بكلّ ما جاء به النبيّ وعلم مجيئه به بطريق تواتريّ. (مفتاح ٧٧)

ـ هو التصديق بالشيء على ما هو عليه. (علم ٦/١)

ـ تصديق النبيّ ﷺ فيما علم مجيئه به بالضرورة (في الشرع). (تقريب ٢٨٣/٢)

← الإسلام، التصديق، الكفر.

الإيمان الشرعيّ

ـ التصديق القلبيّ بما علم مجيء النبيّ به ضرورة (أكثر المحقّقين).

ـ التصديق بالجنان والإقرار باللسان (صاحب التجريد). (مفتاح ٢١١)

ـ عبارت است از كمال قوّة نظرى[1]. (گوهر ١٠)

← الإسلام، الإيمان.

الإيمان القديم

← الإيمان.

الإيمان المُحدَث

ـ إيمان الخلق؛ لأنّ الله تعالى خلقه في قلوبهم، بدليل قوله تعالى: ﴿ **أُولٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلوبِهِمُ الإيمانَ** ﴾. (الإنصاف ٥٤)

← الإيمان.

الإيمان المستقرّ

← الإيمان.

الأين

ـ هو كون الشيء في المكان. (شرح العبارات ٢٣٩)

ـ هو الحصول في المكان. (المحصّل ٧٠؛ تلخيص ١٢٩؛ قواعد ٤٣)

ـ نسبة الشيء إلى مكانه. (تسليك ٤٤)

---

(١) عبارة عن كمال القوّة النظريّة.

ـ هو نسبة الجسم إلى المكان بـالحصول فيه. (كشف الفوائد ٢٧)

ـ هو نسبة الشيء إلى مكـانه بـالحصول فيه. (كشف ٢٠٢)

ـ نسبة الشيء إلى المكان، ولا شكّ فـي زيادته على الجسم والمكان. (مناهج ٢١١؛ معارج ١١٢)

ـ إنّ العَرَض إن لم يقبل القسمة لذاته فإن لم يقتض النسبة لذاته «فالكيف» وإن اقتضاها فالنسبة إمّا للأجزاء بـعضها إلى بـعض وهـو «الوضع»، أو للمجموع إلى أمر خارج وهو إن كان عرضاً، فإمّا كمّ غير قارّ «فمتى»، أو قارّ ينتقل بـانتقاله «فـالملك»، أو لا «فـالأين». (شرح المقاصد ١/١٧٤)

ـ هـو النسـبة إلى المكـان، أعـني كـون الشيء في الحيّز. (شرح المقاصد ١/٢٥٤)

ـ هو حالة تعرض للشيء بسبب حصوله في المكان. (التعريفات ١٨)

ـ العرض الذي يقتضي نسبة؛ إمّا أن يكون نسبة المكان وهو الأين.... (اللوامع ٣٣)

ـ هو النسبة إلى المكان، يعني كون الشيء في الحيّز. (شرح ٢٨٩)

ـ هو النسبة إلى المكان. (شوارق ٢/٢٣٣)

ـ اگر در مفهوم عرض اضافى نسبت بغير معتبر باشد و آن غير مكان باشد آن را «أين» خوانند[1]. (گوهر ٤٥)

← الأين الحقيقيّ، المـضاف، المـقولات، المكان، الوضع.

الأين الحقيقيّ

ـ هو نسبة الشيء إلى مكانه الخاصّ به. (كشف ٢٠٢)

ـ هو حصول الشيء في المكان الخـاصّ به. (اللوامع ٣٤)

← الأين.

الأين الغير الحقيقيّ

ـ هو نسبة الشيء إلى مكان عامّ. (كشف ٢٠٢)

ـ هو نسبة إلى مكان عامّ، كقولنا: زيد في الدار. (اللوامع ٣٤)

← الأين الحقيقيّ.

الأينيّة

ـ هي الانتقال من مكان إلى مكان تدريجاً، وتسمّى: النُّقلة. (كشّاف ٣٤١)

---

(١) إن اعتبر في مفهوم العـرض الإضـافيّ النسـبة إلى الغير وكان الغير هو المكان نسمّيها أيناً.

ب

البارئ

ـ معناه أنّه بارئ البرايا، أي خالق الخلائق. (التوحيد ٢٠٠)

ـ (الخالق) المقدِّر لما يوجده، و(البارئ) المميّز بعضه من بعض بالأشكال المختلفة. (الكشّاف ٨٧/٤)

الباطل

ـ هو ما خذل معتقدَه البيان. (النكت ٢٤)

ـ إنّ الأصل في الباطل أنّه المعدوم المنتفي، ولذلك يقال: بَطَل الشيء وعدم. وشُبِّه ما لا يقع على وجه يُنتَفَع به بالمعدوم، ثمّ تُعورِف استعمال ذلك فيه، من حيث حلّ محلّ المعدوم وما له نفع فيه (أبو هاشم الجبّائيّ). (المغني ١/٦: ٢٩)

ـ هو كلّ فعل وجوده كعدمه في أنّه لا يفيد حكماً شرعيّاً. (الحدود للمرتضى ١٥٤)

ـ هو كلّ فعل ليس للفاعل أن يفعله إذا فعله. (المعتمد ٢٨١)

ـ هو ما عُلم فساده. (الرسائل ٨٤)

ـ الباطل نقيض الحقّ، وهو ما لا ثبات له عند الفحص عنه. (المفردات ٥٠)

ـ نقيض الحقّ. (الحدود ٧٩)

ـ ما لا ثبات له عند الفحص. (الحدود للبريديّ ٢٢١)

ـ هو أن يفعل فعل يراد به أمر ما، وذلك الأمر لا يكون من ذلك الفعل.

ـ ما أبطل الشرع حسنَه.

ـ من الأعيان ما فات معناه المخلوق له من كلّ وجه، بحيث لم يبق إلّا صورته، ومن الكلام ما يلغى ولا يلتفت إليه لعدم الفائدة في سماعه، وخلوّه عن معنى يعتدّ به وإن لم يكن كذباً ولا فحشاً. (الكلّيّات ٨٩)

ـ الحقّ هو الحكم المطابق للواقع. ويطلق

على الأقوال والعقائد والمذاهب باعتبار اشتمالها على ذلك، ويقابله الباطل. (شرح النسفيّة ١/١٩)

ـهو الذي لا يكون صحيحاً بأصله.

ـما لا يعتدّ به وما لا يفيد شيئاً.

ـما كان فائت المعنى من كلّ وجه مع وجود الصورة، إمّا لانعدام الأهليّة أو المحلّيّة. (التعريفات ١٩)

← الحقّ، الصحيح، القبيح.

الباطن

ـالإمام الرضا عليه السلام: أمّا الباطن فليس على معنى الاستبطان للأشياء بأن يغور فيها، ولكن ذلك منه على استبطانه للأشياء علماً وحفظاً وتدبيراً. (التوحيد ١٨٦؛ عيون ١/١٤٥)

ـمعناه أنّه قد بطن عن الأوهام، فهو باطن بلا إحاطة، لا يحيط به محيط ... بَطَن بالذات، وظهر وعلا بالآيات.

ومعنىً ثانٍ: أنّه باطن كلّ شيء، أي خبير بصير بما يسرّون وما يعلنون وبكلّ ما ذرأ وبرأ. والمعنى أنّه عالم بسرائرهم، لا أنّه عزّ وجلّ يبطن في شيء يواريه. (التوحيد ٢٠١)

ـمعنى الباطن أنّه عالم بالسرائر. (تنزيه ٤١٥)

ـ(الظاهر) بالأدلّة الدالّة عليه، و(الباطن) لكونه غير مُدرَك بالحواسّ. (الكشّاف ٤/٦١)

ـهو الكائن على وجه يتعذّر إدراكه. (مجمع /الأنعام ١٢٠)

الباقي

ـمعنى الباقي أنّ له بقاءً، وكذلك قولهم في القديم والمحدَث (ابن كلّاب). (مقالات ٣٦٨)

ـمعنى الباقي أنّه كائن بلا حدوث، وأنّ القديم لم يَزَل باقياً؛ لأنّه لم يَزَل كائناً لا بحدوث. والمحدَث في حال كونه بالحدوث ليس بباقٍ، وفي الوقت الثاني هو باقٍ؛ لأنّه كائن في الوقت الثاني لا بحدوث. (مقالات ٣٦٨)

ـمعنى القول في المُحدَث إنّه باقٍ: أنّه وُجد في حالَين ومرّ عليه زمانان، فأمّا القديم فليس ذلك معنى القول فيه إنّه باقٍ؛ لأنّه لم يزل باقياً على الأوقات والأزمان (الإسكافي). (مقالات ٣٦٨)

ـإنّ البارئ لم يزل باقياً في الحقيقة بنفسه لا ببقاء. ومعنى أنّه باقٍ أنّه كائن لا بحدوث. (مقالات ٥٢٩)

ـإنّ الله سبحانه باقٍ، ومعنى ذلك أنّه دائم الوجود. (الإنصاف ٣٧)

ـكان (الأشعريّ) يقول: إنّ الباقي إنّما كان باقياً لأنّ له بقاء، ويقول: إنّ ذلك معناه وهو حدّه وحقيقته. وكان يأبى قول مَن ذهب من أصحابنا إلى معنى أنّ الباقي مَن قام به البقاء. (مجرّد ٣٣٧)

ـهو الكائن بغير حدوث. (الحدود في الأُصول ٩٦)

ـيوصف جلّ وعزّ بأنّه باقٍ، ويراد به أنّه موجود وأنّ وجوده غير متجدّد. (المغني ٢٣٦/٥)

ـأمّا ما يستمرّ به الوجود فهو باقٍ. (التذكرة ١٥٠)

ـإذا صحّ لنا استمرار الوجود بالجوهر فتسميته بأنّه باقٍ حقيقة، هذا هو الذي اختاره أبو هاشم، والاستعمال والاطّراد مساعدان على ذلك؛ لأنّ حقيقة الباقي هو الموجود الذي لم يتجدّد وجوده في حال الخبر عنه بأنّه موجود. (التذكرة ١٥٢)

ـالموجود بغير حدوث (الشيخ أبو عليّ). (التذكرة ١٥٣)

ـهو الموجود وقتين متّصلين فصاعداً. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

ـهو الكائن بغير حدوث، أو الموجود بغيرحدوث. (المعتمد ٤٨)

ـهو الذي دام وجوده. (الاعتقاد ٣٨)

ـما لا يختصّ وجوده بوقت واحد.

ـهو الموجود الذي لم يتجدّد وجوده في حال الإخبار عنه بأنّه موجود. (الحدود ٣٠)

ـالباقي هو المستمرّ الوجود. (الفائق ٤٩)

ـهو الوجود المستمرّ وجوده. وقيل: الموجود عن وجود من غير فصل، وضدّه الفاني وهو المعدوم بعد الوجود.

واختلف المتكلّمون في الباقي. فقال البلخيّ: إنّه يبقى بمعنى هو بقاء. وقال الأكثرون: لا يحتاج إلى معنى به يبقى. والبقاء هو استمرار الوجود. (مجمع / النحل ٩٦)

ـما يستمرّ وجوده وقتين فصاعداً. (الحدود للبريديّ ٢٢١)

ـهو المستمرّ الوجود المصاحب لجميع الأزمنة. (النافع ١٦)

ـالباقي المطلق هو الذي لا ينتهي تقدير

وجوده في الاستقبال إلى آخر، ويعبّر عنه بأنّه أبديّ. (علم ١/١٤٨)

ـ هو الموجود الواجب وجوده بذاته، ولكنّه إذا أُضيف في الذهن إلى الماضي سُمّي قديماً، وإذا أُضيف إلى الاستقبال سُمّي باقياً. (علم ١/١٤٨)

← الأبديّ، الفاني، القديم.

البخل

ـ أن لا يفعل الفاعل ما يجب عليه فعله. (اللمع ١١٥)

ـ هو منع الواجب. (المغني ١١/١٢٧؛ الذخيرة ٢٠٠؛ المعتمد ١١٦)

ـ هو معنى في النفس، وهو خشية الفقر والحاجة.

ـ هو المنع بالعطاء. (المعتمد ١١٦)

ـ منع النفع الذي جرت العادة ببذله.

وفي الشرع: اسم لمنع الواجب من الزكاة وغيرها؛ لأنّه اسم ذمّ فلا يستحقّ إلّا بمنع واجب (محمّد بن بحر). (التهذيب ٨/٢٠٤)

← التفضّل، الجود، السخاء.

البَداء

ـ أمّا البداء فإنّ حذّاق الشيعة يذهبون إلى ما يذهب إليه المعتزلة في النسخ (ابن الراونديّ). (الانتصار ٩٣)

ـ البداء أنّ الله يقدّم ما يشاء ويؤخّر ما يشاء. (التوحيد ٣٣٣)

ـ البداء معناه أنّ له (تعالى) أن يبدأ بشيء من خلقه فيخلقه (فيجعله) قبل شيء، ثمّ يُعدم ذلك الشيء ويبدأ بخلق غيره. أو يأمر بأمر ثمّ ينهى عن مثله، أو ينهى عن شيء ثمّ يأمر بمثل ما نهى عنه. وذلك مثل نسخ الشرائع وتحويل القبلة وعدّة المتوفّى عنها زوجها. ولا يأمر الله عباده بأمر في وقت ما إلّا وهو يعلم أنّ الصلاح لهم في ذلك الوقت في أن يأمرهم بذلك، ويعلم أنّ في وقت آخر الصلاح لهم في أن ينهاهم عن مثل ما أمرهم به، فإذا كان ذلك الوقت أمرهم بما يصلحهم؛ فمَن أقرّ للّه عزّ وجلّ بأنّ له أن يفعل ما يشاء ويعدم ما يشاء ويخلق مكانه ما يشاء، ويقدّم ما يشاء ويؤخّر ما يشاء، ويأمر بما شاء كيف شاء فقد أقرّ بالبداء ... والبداء ليس من ندامة، وإنّما هو ظهور أمر، يقول العرب: «بدا لي شخص في طريقي» أي ظهر. ومتى ظهر للّه تعالى ذكره من عبدٍ صلة لرحمه زاد في عمره، ومتى ظهر له منه قطيعة لرحمه نقص من عمره،

ومتى ظهر له من عبد إتيان الزنا نقص من رزقه وعمره، ومتى ظهر له منه التعفّف عن الزنا زاد في رزقه وعمره. (التوحيد ٣٣٥ـ٣٣٦)

ـأقول في معنى البداء ما يقوله المسلمون بأجمعهم في النسخ وأمثاله من الإفقار بعد الإغناء، والإمراض بعد الإعفاء، والإماتة بعد الإحياء.

ـما يذهب إليه أهل العدل خاصّة من الزيادة في الآجال والأرزاق والنقصان منها بالأعمال. (أوائل ٩٢)

ـهو الظهور. (أوائل ١٦٨؛ تصحيح ٥٠؛ شرح الأُصول ٥٨٥؛ المغني ٢/٦: ١٧٥؛ ٢٥/١١؛ ٦٥/١٦)

ـأُطلق في أصل اللغة على تعقّب الرأي، والانتقال من عزيمة إلى عزيمة. وإنّما أُطلق على الله تعالى على وجه الاستعارة (بعض أصحابنا).

فالبداء من الله تعالى يختصّ ماكان مشترطاً في التقدير، وليس هو الانتقال من عزيمة إلى عزيمة ولا من تعقّب الرأي. الذي اعتمدناه في معنى البداء إنّه الظهور، فهو خاصّ فيما يظهر من الفعل الذي كان وقوعه يبعد في النظر دون المعتاد. (تصحيح ٥١ و٥٢)

ـهو الأمر بالفعل الواحد بعد النهي عنه أو النهي عنه بعد الأمر به مع اتّحاد الوقت والوجه، والآمر والمأمور. (الحدود للمرتضى ١٥٤)

ـهو الظهور (لغةً).

ـإذا أمر الله تعالى بالشيء في وقت مخصوص على وجه معيّن بمكلّف واحد، ثمّ نهى عنه على هذه الوجوه كلّها فهو بداء (المتكلّمون). (رسائل ١/١١٦)

ـالبداء يُطلق على معنيين، أحدهما الظهور، يقال: بدا له الشيء إذا ظهر ... وهذا لا يجوز على الله تعالى؛ فإنّ المعلومات كلّها ظاهرة لديه مكشوفة عنده. والنسخ لا يؤدّي إلى ذلك؛ لأنّه كان عالماً بذلك التكليف عند توجّهه على العبد، وكان عالماً برفعه عند النسخ، فلم يظهر له أمر متجدّد لم يعلمه، ولا رفع الحكم لأنّه ظهر له شيء آخر. (نهاية ٥٠٠)

ـأن يأمر أحدنا غيره بفعل ثمّ ينهاه عنه، والوقت والفعل والوجه والآمر والمأمور واحد. (الحدود ٥٤)

ـظهور الرأي بعد أن لم يكن. (التعريفات ١٩)

ـقيل: الحكم على الشيء مع الندم عليه.

ـقيل: هو رفع الحكم قبل العمل به. (اللوامع ٢٣٥)

ـرفع الحكم الثابت بالشرع قبل وقت العمل به. (اللوامع ٣٢٢)

ـظهور امرى است كه ظاهر، خلاف آن بوده باشد[١]. (گوهر ٢٩٢)

← النسخ.

البدعة

ـالإمام عليّ عليه السلام: البدعة ما أُحدِث من بعده (أي رسول الله ﷺ). (معاني ١٥٥)

ـزيادة في الدين أو نقصان منه من[٢] إسناد إلى الدين. (الحدود للمرتضى ١٥٤)

ـكلّ محدَث غير مأثور عن السلف. (الحدود للمرتضى ٢٢١)

ـإيراد قولٍ لم يَستَنّ قائلها وفاعلها فيه بصاحب الشريعة وأماثلها المتقدّمة وأُصولها المتقنة. (المفردات ٣٩)

ـإنّ البدعة عبارة عن كلّ مُحدَث. (إلجام ٨٦)

ـهي الفعلة المخالفة للسنّة. سمّيت البدعة لأنّ فاعلها ابتدعها من غير مقال إمام.

ـهي الأمر المحدَث الذي لم يكن عليه الصحابة والتابعون، ولم يكن ممّا اقتضاه الدليل الشرعيّ. (التعريفات ١٩)

ـكلّ عملٍ عُمِل على غير مثال سبق فهو بدعة. (الكلّيّات ٨٣)

ـهي الحدث في الدين بعد الإكمال.

ـما استحدث بعد النبيّ ﷺ من الأهواء والأعمال.

ـوقيل: هي أصغر من الكفر وأكبر من الفسق. (الكلّيّات ٨٩)

ـالبدعة نقيض السنّة، وهو أن يزيد في أحكام الشريعة ما ليس منها. (الحدود ٧٩)

ـالبدعة كلّ ما أُحدِث في الدين من غير حجّة شرعيّة. (اختيار ٣٠٦)

ـهي القول بما لا يكون في الدين لا هو ولا نقيضه. (شوارق ٥/١)

← السنّة.

البدن

ـجسمى است مركّب از عناصر ممتزجه

(١) هو ظهور ما كان ظاهر الأمر خلافه.

(٢) كذا في المصدر.

به مزاجي خاصّ[1]. (گوهر ٤٣٢)

← الجسد، المزاج.

البديع

← المبدع.

بديهة العقل

ـ كان (الأشعريّ) يقول في معنى بديهة العقل إنّه مبادئ العلوم، وهي من أنواع الضروريّات التي تقع للعالِم منّا من غير نظر ولا فكر ولا رويّة. (مجرّد ١٥)

البديهيّ

← البديهيّات، العلم البديهيّ، العلم الضروريّ.

البديهيّات

ـ البديهيّات إدراك الحقيقة من حيث هي هي، لا مع اعتبار حكم تصوّر ومعه تصديق. (لباب ٣٣)

ـ إدراك الحقيقة من حيث هي هي، لا مع اعتبار حكم تصوّر ومعه تصديق. (لباب ٣٣)

ـ هي كلّ قضيّة يصدّق العقل بها عند التعقّل لمفرداتها من غير توقّف على مبدأ غيرها. (غاية ٢٠)

ـ الاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة فإمّا أن لا تكون عن سبب وهي اعتقاد المقلّد، أو تكون عن سبب وهو إمّا نفس تصوّر طرفي الموضوع والمحمول وهي البديهيّات... (تلخيص ١٥٤)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل لذاته لا بسبب خارجيّ سوى تصوّر طرفيها. (كشف ١٧٥)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل بمجرّد تصوّر طرفيها، أعني المحكوم عليه والمحكوم به. (إرشاد ٩٩)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل لمجرّد تصوّر الطرفين. (اللوامع ٥٤)

← الضروريّات، العلم البديهيّ، النظريّات.

البرزخ

ـ هو أمر بين أمرين، وهو الثواب والعقاب بين الدنيا والآخرة. (أمالي ٢/٨٧)

---

(١) هو الجسم المركّب من العناصر الممتزجة بمزاج خاصّ.

ـالحاجز والحدّ بين الشيئين.

ـوالبرزخ في القيامة الحائل بين الإنسان وبين بلوغ المنازل الرفيعة في الآخرة.

ـوقيل: البرزخ ما بين الموت إلى القيامة. (المفردات ٤٣)

ـقيل: الأجل الأوّل ما بين أن يُخلَق إلى أن يموت، والثاني ما بين الموت والبعث، وهو البرزخ. (الكشّاف ٤/٢)

ـچيزى كه به چيزى متوجّه شود و دفعةً واحدة به آن نرسد هرآينه وقفه باشد، آن وقفه را برزخ مى‌گويند[1]. (تصوّرات ٥٤)

ـيُعبّر به عن عالم المثال، أعني الحاجز بين الأجساد الكثيفة وعالم الأرواح المجرّدة، أعني الدنيا والآخرة. (الكلّيّات ٩٢)

ـالعالَم المشهور بين عالم المعاني المجرّدة والأجسام المادّيّة. والعبادات تتجسّد بما يناسبها إذا وصل إليه، وهو الخيال المنفصل. (التعريفات ٢٠)

ـهو الحائل بين الشيئين، ويعبّر به من عالم المثال، أعني الحاجز عن الأجسام الكثيفة وعالم الأرواح المجرّدة، أعني: الدنيا والآخرة. (التعريفات ٢٠)

ـهي الحالة التي تكون بين الموت والبعث. وهو مدّة اضمحلال هذا البدن المحسوس إلى وقت العود. (علم ٨٦٩/٢)

← الآخرة، الأجل الثاني، العالم، المعاد، الموت الأوّل.

البرودة

ـمعنىً يصير به المحلّ بارداً مثل جواهر الثلج. (الحدود ٦٨)

ـهي كيفيّة ملموسة تُحدِث ما يقابل فعل الحرارة. (كشف الفوائد ٢٢)

ـإنّها عدم الحرارة عمّا من شأنه أن يكون حارّاً. (كشف الفوائد ٢٢)

ـكيفيّة من شأنها تفريق المشاكلات، وجمع المختلفات. (التعريفات ٢٠)

ـكيفيّة من شأنها تفريق المتشاكلات وجمع المتخالفات. (جامع ٢٣٦/١)

← الرطوبة، المحسوس، الملموسات، الكيفيّات.

البرهان

ـهو كلّ كلام منبئ عن نظر يوصل إلى

---

(١) إذا توجّه شيء إلى شيء ولم ينله دفعة واحدة بل كانت بينهما وقفة، فتلك الوقفة يقال لها: البرزخ.

العلم، أو دليل يوصل إليه[١] النظر فيه إلى العلم. (الحدود للمرتضى ١٥٣)

ـ البرهان بيان الحجّة. (المفردات ٤٥)

ـ البرهان والحجّة والدلالة والبيان بمعنى واحد، وهو ما أمكن الاستدلال به على ما هو دلالة عليه مع قصد فاعله إلى ذلك. (مجمع / البقرة ١١١)

ـ فرّق عليّ بن عيسى بين الدلالة والبرهان بأن قال: الدلالة قد تنبئ عن معنى فقط لا يشهد بمعنى آخر، وقد تنبئ عن معنى يشهد بمعنى آخر. والبرهان ليس كذلك؛ لأنّه بيان معنى ينبئ عن معنى آخر. وقد نُوزِع في هذا الفرق، وقيل: إنّه محض الدعوى. (مجمع / البقرة ١١١)

ـ الذي يقتضي الصدق أبداً لا محالة.

ـ ما فَصَل الحقّ عن الباطل، وميّز الصحيح من الفاسد بالبيان الذي فيه (عند الأُصوليّين).

ـ قياس مؤلّف من مقدّمات قطعيّة منتج لنتيجة قطعيّة. (الكلّيّات ٩٢)

ـ هو القياس المؤلّف من اليقينيّات. (التعريفات ١٩)

ـ القياس إمّا أن يوصل إلى تصديق أو تخييل. والموصل إلى التصديق إمّا أن يوقع ظنّاً وهو الخطابة، أو جزماً، فإن كان يقينيّاً فهو البرهان. (شوارق ٢/١٨٠)

ـ هو المؤلّف من القضايا الواجب قبولها. وهو يقينيّ مادّةً وصورةً، وغايته إنتاج اليقين. (شوارق ٢/١٨٠)

ـ هر قياس كه جميع مقدّماتش يقينى بود آن را برهان گويند[٢]. (گوهر ٣٧)

← **الجدل، الحجّة، الخطابة، القياس، الدلالة.**

البرهان الإنّيّ (برهان الإن)

ـ الاستدلال بعدم المعلول على عدم العلّة هو برهان إنّيّ. (كشف ٢٤)

ـ هو الاستدلال من المعلول على العلّة. (شوارق ٦٧/١)

ـ إنّ الحدّ الأوسط في البرهان لابدّ وأن يكون علّة لحصول التصديق بالحكم ... فإن كان مع ذلك علّة لوجود تلك النسبة في الخارج فالبرهان لمّيّ، وإن لم يكن علّة

---

(١) كذا في المصدر، ويبدو أنّ «إليه» هنا زائدة.

(٢) كلّ قياس كانت جميع مقدّماته يقينيّة يسمّى برهاناً.

للنسبة، لا في الذهن ولا في الخارج فالبرهان إنّي. (جامع ٢٣٦/١)

ـ برهان «الإنّ» إنّما يفيد علّة الحكم ذهناً لا خارجاً. (جامع ٢٣٧/١)

← البرهان، البرهان اللمّيّ.

برهان الترتّب

ـ إنّ الترتّب في المعلوليّة يستدعي استلزام انتفاء كلّ واحد من آحاد السلسلة انتفاء جميع ما بعده. (شوارق ٢٠٧/١)

البرهان اللمّيّ

ـ الاستدلال قد يكون بالعلّة على المعلول ويسمّى «برهان لمّ»، وقد يكون بالعكس، وقد يكون بأحد المعلولين على الآخر ويشملهما برهان إنّ. (مناهج ١٧٢)

ـ الاستدلال بعدم العلّة على عدم المعلول فهو برهان لمّيّ. (كشف ٢٤)

ـ اللمّيّ استدلال بالعلّة على المعلول. (إرشاد ١٧٧)

ـ هو الاستدلال من العلّة على المعلول. (شوارق ٦٧/١ و٢٣٧/٢)

ـ إنّ الحدّ الأوسط في البرهان لابدّ أن يكون علّة لحصول التصديق بالحكم... فإن كان مع ذلك علّة أيضاً لوجود تلك النسبة (نسبة الأكبر إلى الأصغر) في الخارج فالبرهان لمّيّ. (جامع ٢٣٦/١)

← البرهان، البرهان الإنّيّ.

برهان الوسط والطرف

ـ إنّ كلّ ما هو معلول وعلّة معاً فهو وسط بين الطرفين بالضرورة. (شوارق ٢٠٥/١)

البسيط

ـ الذي لا يتركّب عنه غيره لا يُعرّف ولا يعرّف به. (تلخيص ١١)

ـ هو الذي يشابه كلّ واحد من أجزائه كلّه في تمام الماهيّة. (تلخيص ٢٢٥)

ـ البسيطة هي ما لا يلتئم عند العقل من عدّة أُمور. (قواعد ٣٠)

ـ المستغني عن المحلّ. (معارج ٤٨١)

ـ الموجود الذي لا جزء له.

ـ وقد يطلق على معنىً آخر، وهو الذي يساوي جزءه في الحدّ والحقيقة. (معارج ١٧٣)

ـ ما لا يتألّف من المختلفات حسّاً.

ـ ما لا يتألّف من المختلفات حقيقة.

ـ ما يساوي جزؤه الكلّ حقيقة.

ـ ما يساوي جزؤه الكلّ حسّاً. (شرح المقاصد ١/٣٣٤)

ـ هو الذي يكون طبيعة واحدة. (إرشاد ٦٩)

ـ هو ما لا جزء له. (النافع ١٩؛ جامع ١/٢٤٨)

ـ ما لا يتركّب من أجسام مختلفة الطباع بحسب الحسّ، وإن تكن مختلفة بحسب نفس الأمر.

ـ ما يكون كلّ جزء مقداريّ منه بحسب الحسّ مساوياً لكلّه في الاسم والحدّ. (جامع ١/٢٤٨)

ـ ما تكون حقيقته التي بها تتجوهر ذاته هي بعينها كونه مبدأً لغيره. (أُصول ٦٥)

ـ ما له طبيعة واحدة، كالهواء والماء. (أُصول ١٣٠)

← الجرم البسيط، الجسم المركّب.

البَصَر

ـ يقال للجارحة الناظرة، وللقوّة التي فيها. (المفردات ٤٩)

ـ آلة يدرك بها الجسم وشبهه من الجزئيّات الواقعة في الجهة بالاستقلال أو بالتبع كالعرض. (أسرار ٤٢)

← قوّة البصر.

البصير

ـ الإمام الجواد ﷺ: سمّيناه (تعالى) بصيراً لأنّه لا يخفى عليه ما يُدرَك بالأبصار من لون أو شخص أو غير ذلك، ولم نصفه ببصر لحظ العيون. (الكافي ١/٩١)

ـ يوصف تعالى بأنّه بصير، بمعنى أنّه عالم؛ لأنّ هذه اللفظة حقيقة في العالِم، كما أنّها حقيقة في صحّة الرؤية. (مجموعة ٧٨)

ـ هو البالغ في رؤية المرئيّات.

ـ اعلَمْ أنّه سبحانه يُوصَف بأنّه سميع بصير، ويراد بذلك أنّه على حال لاختصاصه بها يُدرك المسموع والمبصَر إذا وُجِدا. (المغني ٥/٢٤١)

ـ وقيل: المُنهي لرؤية المرئيّ إذا وجد. (الحدود للمرتضى ١٥٤)

ـ من له بصر يرى به المرئيّات، والبصر له صفة قائمة بذاته. (الاعتقاد ٣٤)

ـ مَن كان على صفة يجب لأجلها أن يبصر

المبصرات إذا وُجدت، والسامع هو المدرك للمسموعات، والمبصر هو المدرك للمبصرات، ولهذا يوصف القديم فيما لم يَزَل بأنّه سميع بصير، ولا يوصف في القِدم بأنّه سامع مبصر. (مجمع / النساء ٥٨)

ـ عند المتكلّمين: المبصر هو المدرك للمبصرات، والبصير هو الحيّ الذي لا آفة به، فهو ممّن يجب أن يبصر المبصرات إذا وُجدت. وليس أحدهما هو الآخر، وكذا القول في السميع والسامع. (مجمع / البقرة ٩٦)

ـ من يصحّ منه إدراك المبصرات عند وجودها. (الحدود للبريديّ ٢٢١)

ـ مَن يصحّ أن يبصر المُبصَرات إذا وجدت. (الحدود ٦٨)

ـ لمّا كان الله تعالى منزّهاً عن الإدراك بآلة البصر فمعنى كونه بصيراً كونه عالماً بالمُبصَرات. وإطلاق لفظ البصير عليه مجاز إطلاقاً لاسم المسبّب على السبب. (اختيار ٦٢ـ٦٣)

ـ هو الذي يشاهد ويرى حتّى لا يعزب عنه ما تحت الثرى. وإبصاره أيضاً منزّه عن أن يكون بحدقة وأجفان، ومقدّس عن التغيّر والحدثان. (علم ١ / ١٢٠)

البصيرة

ـ ما يُبصَر به الشيء، أي يُعرف (مجمع / يوسف ١٠٨)، والبصائر: البراهين والحجج، جمع بصيرة. (مجمع / الأعراف ٢٠٣)

ـ هي قوّة في القلب تدرك بها المعقولات. (الكلّيّات ٩١)

ـ قوّة للقلب المنوّر بنور القدس يرى بها حقائق الأشياء وبواطنها، بمثابة البصر للنفس يرى بها صور الأشياء وظواهرها. وهي التي يسمّيها الحكماء: العاقلة النظريّة؛ والقوّة القدسيّة. (التعريفات ٢٠؛ جامع ١ / ٢٥١)

← النظر.

البُطء

ـ هو ما يقطع ذو الحركة بسببه مسافة قليلة. (تلخيص ١٣١)

ـ كون الحركة بحيث يقطع المسافة المساوية في الزمان الأطول، أو المسافة الأقصر في الزمان المساوي. (شوارق ٢ / ٢٢٥)

← الحركة البطيئة، الحركة السريعة، السرعة.

البعث

ـالبعث ضربان، أحدهما: إيجاد الأعيان والأجناس عن ليس، وذلك يختصّ به الباري تعالى. والثاني: إحياء الموتى، وقد خصّ بذلك بعض أوليائه. (المفردات ٥٣)

ـالإرسال، وهو في الأصل: النقل باعتماد يوجب الإسراع في المشي؛ فالبعث بعد الموت نقلٌ إلى حال الحياة، والبعث للأنبياء: نقلٌ بالإرسال عن حالة إلى حالة النبوّة. (مجمع /الأعراف ١٠٣)

ـإيجاد الأعيان والأجناس والأنواع عن ليس.

ـالإحياء والنشر من القبور. (الكلّيّات ٩٠)

ـهو أن يبعث الله تعالى الموتى من القبور بأن يجمع أجزاءهم الأصليّة ويعيد الأرواح إليها. (شرح النسفيّة ١٣٥/١؛ جامع ٢٥١/١)

ـعبارة عن عمارة الدنيا بعد خرابها. (أُصول ٢٠٢)

← الحشر، المعاد.

البُعد

ـلفظ القُرب والبُعد يطلق على جوهرين تقارَبا أو تباعَدا بمقدارٍ ما. (نهاية ١٧٧)

ـعبارة عن امتداد قائم بالجسم أو بنفسه. (شرح النسفيّة ٧١/١)

ـعند المتكلّمين (موجود) مفروض. (إرشاد ٧)

ـ(هو) الامتداد موهوماً أو موجوداً؛ لأنّ في البعد اختلافاً فإنّه موهوم، أي: لا شيء محض عند المتكلّمين النافين للمقدار، وموجود عند الحكماء القائلين بوجود المقدار. (جامع ٢٥٢/١)

← الأبعاد، السطح، الطول، العرض، العمق، القرب.

البَعض

ـاسم لكلّ جزء تركّب الكلّ منه ومن غيره، ليس عينه ولا غيره. (الكلّيّات ٩٠)

ـاسم لجزء مركّب تركّب الكلّ منه ومن غيره. (التعريفات ٣١)

← الجزء، الكلّ.

البُغض

ـإذا تعلّقت (الإرادة) بمضارّ تلحق الغير سمّيت بغضاً.

ـوكذلك تسمّى الكراهة ـ لوصول المنافع إلى الغير ـ بأنّها بغض. (الرسائل ٧٦)

ـهو نفس الكراهة للشيء. (المعتمد ٧٧)

ـنفار النفس عن الشيء الذي ترغب عنه، وهو ضدّ الحبّ. (المفردات ٥٥)

ـإرادة نزول الضرر المحض بالغير. وقيل: هو كراهة وصول النفع إليه. (الحدود ١٠٦)

ـإرادة الإهانة والطرد والتعذيب. (تلخيص ١٦٩)

ـعبارة عن نفرة الطبع عن المؤلم المتعب. (الكلّيّات ١٥٢)

← الإرادة، الحبّ، الكراهة.

البقاء

ـهو الكون في مستأنف الوقت، معه غير أو لا. (التوحيد للماتريديّ ١٤)

ـهو عرض يحدث في الجوهر في الحالة الثانية من حدوثه. (أُصول البغداديّ ٤٢)

ـهو استمرار الوجود. (الحدود للمرتضى ١٥٣؛ الحدود للبريديّ ٢٢١؛ مفتاح ١١٩)

ـإنّ البقاء هو وجود الشيء وكونه ثابتاً قائماً مدّة زمانٍ ما، فإذا هو قائم كذلك فهو صفة موجودة في الباقي محمولة فيه قائمة به موجودة بوجوده فانية بفنائه. (الفصل ٤٢/٥)

ـاعلم أنّ الشيء إذا كان معدوماً ثمّ صار موجوداً فوجوده في الزمان الأوّل هو الحدوث، ثمّ وجوده في الذي بعد ذلك هو البقاء. (الأربعين ١٨٥)

ـصفتى است كه از براى او ذات مستمرّ باشد[1]. (البراهين ١٦٥/١)

ـچون چيزى معدوم بوده باشد پس موجود و باقى مانده، آن حاصل شدن او را در زمان دوّم بقاء گوئيم[2]. (البراهين ١٦٠/١)

آن عرضى است لا فى محل[3]. (البراهين ١٦٣/١)

ـالبقاء صفة ترجّح الوجود وهو واجب. (لباب ١٠٢)

ـأمّا البقاء فليس زائداً على معنى استمرار الوجود، فمعنى قولنا: إنّ الشيء باقٍ أنّه مستمرّ الوجود. (غاية ١٣٦)

ـصفة تقتضي ترجيح الوجود على العدم.

---

(١) هو صفة لها ذات مستمرّة.

(٢) ما كان معدوماً ثمّ صار موجوداً وبقي بعده، فحصوله في الزمان الثاني يسمّى بقاءاً.

(٣) هو عرض لا في محلّ.

والتحقيق فيه أنّ البقاء مقارنة الوجود لأكثر من زمان واحد بعد الزمان الأوّل. (تلخيص ٢٩٢ و٢٩٣)

ـ إنّ البقاء مقارنة الوجود لأكثر من زمان واحد بعد الزمان الأوّل، وذلك لا يُعقَل فيما لا يكون زمانيّاً. (تلخيص ٢٩٣)

ـ هو سلب العدم اللاحق للوجود.

ـ استمرار الوجود في المستقبل إلى غير نهاية، وهو أعمّ من الدوام.

ـ هو نفس الوجود في الزمان الثاني، لا أمر زائد عليه. (الكلّيّات ٨٧)

ـ يراد به امتناع خروج الذات الثابتة عن ثبوتها ومفارقة الوجود لأكثر من زمان واحد بعد الزمان الأوّل. (تسليك ١٤٨)

ـ معنىً قائم بالباقي يقتضي بقاءه (الأشاعرة والكعبيّ). (تسليك ٩٨)

ـ عبارة عن مقارنة الوجود للزمان الواحد بعد الزمان الأوّل. (معارج) ٢٨١)

ـ عبارة عن نفس الوجود مقيساً إلى الزمان الثاني.

ـ استمرار الوجود وعدم زواله. (شرح النسفيّة ١/٦٨)

ـ إنّ البقاء عبارة عن استمرار الوجود وانتسابه إلى الزمان الثاني والثالث. (شرح المقاصد ١/١٨٠)

ـ هو عبارة عن استمرار الوجود من الزمان الأوّل إلى الثاني. (إرشاد ١٣٣)

ـ يفسّر تارة باستمرار الوجود، أي: الوجود في الزمان الثاني.

ـ وتارة بصفة يعلّل بها الوجود في الزمان الثاني. (مفتاح ١٢٠)

← الأبديّ، الباقي، الفناء.

البلاء

ـ هو النعمة. (التوحيد للماتريديّ ١٥٠)

ـ المشقّة والعَناء. (شرح المواقف ٧)

← الألم.

بلاد الإسلام

ـ ما كان المسلم يتمكّن من إظهار الإسلام هناك، وإن كان المسلمون فيها قلائل، كالمدينة بعد الهجرة. (أسرار ٣٥٧)

← دار الإسلام.

بلاد الكفر

ـ ما كان الإسلام فيه مخفيّاً، ولا يتمكّن

الرجل من إظهار إسلامه وأحكام الشرع، وإن كان المسلمون فيه كثيرين، وذلك كمكّة قبل الفتح. (أسرار ٣٥٧)

← دار الكفر.

البلاغة

ـ عبارة عن اجتماع المعاني الثلاثة، أعني الفصاحة والجزالة والنظم، بشرط أن يكون المعنى مبيّناً صحيحاً حسناً. (نهاية ٤٥٧)

ـ البلاغة تنبئ عن الوصول والانتهاء. يوصف بها الكلام والمتكلّم فقط دون المفرد. (التعريفات ٢١)

ـ في اللغة: منبئ عن الوصول والانتهاء. وعند أرباب المعاني: البلاغة في الكلام مطابقته لمقتضى الحال مع فصاحته. والبلاغة في المتكلّم ملكة يقتدر بها على تأليف كلام بليغ. (جامع ١/٢٥٥)

البلوغ

ـ البلوغ هو تكامل العقل، والعقل عندهم هو العلم. (مقالات ٤٨٠)

ـ أكثر المتكلّمين متّفقون على أنّ البلوغ كمال العقل. (مقالات ٤٨٢)

البيّنة

ـ الدلالة الفاصلة الواضحة بين القضيّة الصادقة والكاذبة، مأخوذة من إبانة أحد الشيئين من الآخر؛ ليزول التباسُه به. (مجمع /البقرة ٩٩)

ـ الدلالة التي تفصل بين الحقّ والباطل. (مجمع /الأنعام ٥٧)

ـ الحجّة الظاهرة التي يتميّز بها الحقّ من الباطل. (مجمع /البيّنة ١)

ـ الحجّة الواضحة. (شرح النسفيّة ١/٥)

ـ البيّنات: الواضحات. (جامع ١/٢٦٠)

← الحجّة.

ت

التأثّر

ـ «أن يفعل» وهو التأثير، و«أن ينفعل» وهو التأثّر. (المحصّل ٧٠)

التأثير

ـ قال شيطان الطاق[1]: إنّ الله لا يعلم شيئاً حتّى يؤثّر أثره ويقدّره، والتأثير عندهم [التقدير]، والتقدير الإرادة، فإذا أراد الشيء فقد علمه.... (مقالات ٢٢٠)

← التأثّر.

التأخّر

ـ إنّ التقدّم والتأخّر والمَعَ يطلق على الشيئين إذا كانا متناسبَين نوعاً من المناسبة. (نهاية ٢٢)

التألّف

← التأليف.

التأليف

ـ كان (الأشعريّ) يقول: إنّ التأليف والاجتماع والمماسّة والمجاورة والالتزاق والاتّصال كلّ ذلك ممّا ينبئ عن معنى واحد، وهو كون الجوهر مع الجوهر بحيث لا يصحّ أن يتوسّطهما ثالث وهما على ما هما عليه، وإنّ تعذّر تفكيك بعض الأجزاء دون بعض لأجل فقد قدرته لا لأجل معنى زائد على المماسّة والمجاورة. (مجرّد ٣٠)

ـ التزاق جوهرين. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

ـ الكون إذا كان مجاورة، ولّد التأليف.

---

(١) يريد به المتكلّم الإماميّ أبا جعفر محمّد بن عليّ بن النعمان الذي يلقّبه الإماميّة مؤمن الطاق. وإنّما نبزوه بلقب «شيطان الطاق» لقوّة حجّته وحذقه في المناظرة، والطاق اسم للمحلّة التي كان يسكنها بالكوفة.

(الرسائل ٧٠)

ـ إنّ التأليف معنى سوى الكونين على سبيل القرب، ويوجد في محلّين متجاورين. (المسائل ٢١٩)

ـ قال أبو القاسم: إنّ التأليف ليس بمعنى غير المجاورة. (المسائل ٢١٩)

ـ إنّ أوّل مَن أثبت التأليف معنىً يحلّ محلّين هو الشيخ أبو الهذيل. (في التوحيد ١٠١)

ـ معنىً صار به الجوهران متجاورين. (الحدود للبريديّ ٢٢١)

ـ معنىً يفتقر عند الوجود إلى محلّين. (الحدود ٤٠)

ـ التأليف عَرَض واحد حالّ في مَحلَّين. (المحصّل ٨٦)

ـ المُحدَث إمّا أن يكون قائماً به (المتحيّز) ولا يكون مشروطاً بالحيّ ويفتقر إلى أكثر من جوهر واحد، وهو التأليف (عند أبي هاشم).

ـ هو ما يتقضي صعوبة التفكيك. (قواعد ٤١)

ـ هو عرض قائم بمحلّين (أبو هاشم والشيخ أبو جعفر الطوسيّ). (مناهج ١٢١)

ـ هو عرض حالّ في محلّين (عند أبي هاشم) يقتضي صعوبة التفكيك. (معارج ١١٦)

ـ عرض يقوم بجزءين لا أزيد (أبو هاشم). (نهج ٣١)

ـ هو عرض يختصّ بالمحلّين لا أزيد، يقتضي صعوبة تفكيك الأجزاء. (نهج ٢٦؛ إرشاد ٩٠)

ـ التألّف والتأليف هو جعل الأشياء الكثيرة بحيث يطلق عليها اسم الواحد، سواء كان لبعض أجزائه نسبة إلى البعض بالتقدّم والتأخّر أم لا، فعلى هذا يكون التأليف أعمّ من الترتيب. (التعريفات ٢٢)

ـ عرض يقتضي صعوبة تفكيك الأجزاء أو سهولتها.

ـ هو قيام عرض واحد بمحلّ واحد، لكنّه منقسم. (إرشاد ٩٠ و ٩١)

← الاعتماد، الترتيب، الصلابة، الكون.

التأمّل

← النظر.

التأويل

ـ ردّ أحد المعنيين وقبول معنى آخر

بدليل يعضده، وإن كان الأوّل في اللفظ أظهر.
(الحدود للمرتضى ١٥٥)

ـ التأويل من الأوّل، أي الرجوع إلى الأصل. (المفردات ٣١)

ـ هو بيان معناه بعد إزالة ظاهره. (إلجام ٥٩)

ـ في الشرع صرف اللفظ عن معناه الظاهر إلى معنىً يحتمله، إذا كان المحتمل الذي يراه موافقاً بالكتاب والسنّة. (التعريفات ٢٢)

التأييد

← التوفيق.

التباعد

ـ كان (الأشعريّ) يقول في الافتراق والتباين والتباعد إنّه ممّا لا تختلف معانيه، وهو كون الجوهر مع الجوهر بحيث يصحّ أن يكون بينهما ثالث وهُما على ما هما عليه، أو يكون بينهما ثالث. (مجرّد ٣٠)

التباين

← التباعد.

التبخيت

ـ هو أن يسبق المرء إلى اعتقادٍ ابتداءً مع فقد كلّ ما يدعو إليه. (الحدود ٩٠)

التجربة

ـ مشاهدات من الإنسان تكرّر فيستفيد منها علماً كلّيّاً. (اختيار ٦٤)

التجرّد

ـ عبارة عن كون الشيء بحيث لا يكون مادّة ولا مقارناً للمادّة، مقارنة الصور والأعراض. (شرح ٢٧١، كشّاف ١٩٥)

← المجرّد، المادّة والصورة.

التجزّي

ـ هو أن تتفرّق أبعاض الشيء بعضها عن بعض بالكلّيّة. (الكلّيّات ١١٧)

← التركيب، التفرّق.

التجهيل

ـ هو ما يُصيَّر به الجاهل جاهلاً، دون تعيين الفعل الذي قد علم خلافه. (المغني ١١/٥)

التجوير

ـ معنى التجوير هو نسبة الجور إليه، والحكم له بأنّه جائر. (مجرّد ١٣٩)

التجويز

ـ أمّا التجويز فهو بمعنى الشكّ... مفارق للإثبات والصحّة. (المغني ٢٠/١ : ٧٨)

التحدّي

ـ إظهار طلب المعارضة بظهور عجز للمتحدّي. (الحدود للمرتضى ١٥٦)

ـ هو أن يقول الرسول ﷺ لأُمّته: إن لم تقبلوا قولي فافعلوا مثل هذا الفعل. (تلخيص ٤٥٥؛ قواعد الطوسيّ ٣٠)

ـ هو المماراة (أو المباراة) في الفعل والمنازعة في الغلبة. (معارج ٣٧٤)

ـ هو المماراة والمنازعة، والمراد به هنا هو أن يقول لأُمّته: إن لم تتّبعوني فأتوا بمثل ما أتيت به. (إرشاد ٣٠٧)

← الإعجاز، المعارضة، المعجزة.

التحقيق

ـ هو المبالغة في إثبات حقيقة الشيء بالوقوف عليه.

ـ إثبات دليل المسألة مطلقاً، أو بدليلها. (بخلاف التدقيق)؛ فإنّ التدقيق إثبات دليل المسألة بدليل آخر. (الكلّيّات ١١١)

ـ إثبات المسألة بدليلها. (التعريفات ٢٤)

← الإثبات.

التحيّر

ـ العزم إرادة جازمة حصلت بعد التردّد بسبب الدواعي المختلفة المنبعثة عن الآراء العقليّة وعن الشهوات والنفرات المتخالفة، وإن لم يوجد ترجيح لأحد الطرفين حصل التحيّر. (أنوار ١٣٨)

← الترديد، الشكّ.

التحيّز

ـ إنّ التحيّز صفة منفصلة عن صفة الوجود. (التذكرة ٨٢)

ـ إنّ التحيّز هي الصفة المختصّة بالجواهر التي لأجلها تحتاج إلى حيّز وتقتضيها الجوهريّة، وهي مشروطة بالوجود. (تلخيص ٨٤)

ـ إنّ التحيّز صفة حالّة في شيء.

ـهو صفة الماهيّة بشرط الوجود. (تلخيص ١٨٨)

ـهو الكون في الحيّز. (مفتاح ١٠٠)

← المتحيّز، المكان.

التخصيص

ـهو إخراج بعض ما صحّ أن يتناوله الخطاب العامّ في الوضع. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

التخلخل

ـهو ازدياد أجزاء الجسم على نسبة طبيعيّة في الجملة من غير انضمام الغير.

ـالحقيقيّ هو أن يزداد حجم الشيء من غير انضمام شيء آخر إليه ومن غير أن يقع بين أجزائه خلأ، كالماء إذا سخن تسخيناً شديداً. (الكلّيّات ١١٤)

ـهو زيادة مقدار الجسم من غير انتفاش ولا انضمام شيء إليه. (إرشاد ٦٥)

ـقد يراد بالتخلخل الانفشاش[1]، أي: تباعد أجزاء الجسم بحيث تداخلها جسم غريب، كالهواء.

ـإنّ الانتقال في الكمّ إمّا أن يكون من النقصان إلى الزيادة، أو من الزيادة إلى النقصان. والأوّل إمّا أن يكون بورود مادّة يزيد في كمّيّة الجسم وهو النموّ، أو بدونه وهو التخلخل. (شرح المقاصد ١/٢٦٢)

ـازدياد حجم من غير أن ينضمّ إليه شيء من خارج، وهو ضدّ التكاثف. (التعريفات ٢٤)

ـهو أن يزيد مقدار الجسم من غير أن ينضمّ إليه غيره. (شرح ٢٩٧؛ جامع ١/٢٧٩)

ـقد يطلق التخلخل على الانتفاش وهو أن تتباعد الأجزاء ويداخلها جسم غريب، أي مبائن مغائر كالقطن المنفوش المحلوج. (جامع ١/٢٧٩)

ـهو ازدياد حجم الجسم من غير أن ينضمّ إليه جسم آخر وهو التخلخل الحقيقيّ. (تقريب ١/٢٦١؛ كشّاف ٤٥٠)

← الانتفاش، التكاثف، الحرارة.

التخلية

ـهو أنّ العبد قادر متمكّن من تعلّق قدرته بالمقدور. (الحدود في الأُصول ١١٩ ـ ١٢٠)

---

(١) كذا في المصدر، ولعلّ الصحيح «الانتفاش».

ـ إنّ التخلية والإطلاق والفعل هو نفس القدرة على الفعل. (مجرّد ١١٦)

ـ التخلية يُرجَع بها إلى زوال الموانع. (شرح الأُصول ١٣٥/٢)

← الإطلاق، الفعل.

التخيّل

ـ هو الظنّ فيما له نظير مشاهَد. وقد يُستعمل في العلم بصفة ما يشاهده بعد نقض الإدراك. (الحدود ٩٥)

ـ إنّ الفكر قد يطلق على حركة النفس بالقوّة التي آلتها مقدّم البطن الأوسط في الدماغ أيّ حركة كانت، إذا كانت تلك الحركة في المعقولات. وأمّا إذا كانت في المحسوسات فقد تسمّى تخيّلاً. (شرح المقاصد ٣٢/١)

ـ إدراك الشيء الموجود عند المدرك على هيئة مخصوصة به محسوسة من الأين والوضع، ولكن في حالتي حضوره وغيبته. (شرح المقاصد ٢٢٩/١)

ـ الإحساس هو إدراك الشيء الموجود في المادّة الحاضرة عند المدرك مكفوفة بهيئة مخصوصة، من الأين والكمّ والكيف وغيرها. والتخيّل هو إدراك ذلك الشيء مع تلك الهيئة، ولكن في حالة غيبته بعد حضوره. (شرح ٢٥٥)

ـ هو إدراك الشيء مع تلك الهيئات (الأين والكيف والكمّ والوضع وغيرها) في حال غيبته بعد حضوره. (كشّاف ٣٠٧)

ـ هو إدراك الحسّ المشترك الصور. (كشّاف ٤٥٣)

ـ حركة النفس في المحسوسات. (جامع ٢٧٩/١)

ـ هو إدراك مع الهيئة المذكورة، أعني إدراك للشيء الموجود في الخارج لكن بلا شرط حضوره. (تقريب ٢٢٧/١)

← الإحساس، الإدراك، الخيال، الفكر، الوهم.

التخييل

ـ ظنّ الشيء المشاهد على صفة وهو على خلافها. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

← الظنّ.

التداخل

ـ اندماج الأجزاء بحيث يصير حيّزها أقلّ ما ينبغي لها. (إرشاد ٥٧)

ـ(هو) أنّ الجزءين يتّحدان في الحيّز وتكون مساحتهما مساحة جزء واحد، فلا يلزم زيادة المقدار لزيادة الأجزاء. (معارج ٤٤٠)

ـ دخول شيء في شيء آخر بلا زيادة حجم ومقدار. (التعريفات ٢٤؛ جامع ٢٨٢/١)

ـ نفوذ بعض الأشياء في بعض بحيث يتّحدان في الوضع والحجم. (جامع ٢٨٢/١)

التدبّر

ـ هو الفكر إذا لم يُرَد به التأمّل الذي يرجع إلى النظر والرويّة. (متشابه ١: ١٩٤)

التدريج

ـ هو وقوع الشيء في آن بعد آن. (شوارق ٢٠٤/٢)

ـ هو وقوع الشيء في زمان بعد زمان. (كشّاف ٣٣٨)

← الحركة الدفعيّة، الزمان.

التذكّر

ـ هو محاولة النفس استرجاع ما زال من المعلومات. (الكلّيّات ٢٤)

ـ عبارة عن وجود عِلمَين: أحدهما العلم بالمقدّمات التي سبقت، والآخر العلم بأنّه كان قد أتى بتلك العلوم. (شرح المقاصد ٣٥/١)

ـ و آن سهولت به ياد آوردن صور محفوظه باشد در هر وقتى كه خواهد[1]. (گوهر ٤٨٩)

← العلم.

الترتيب

ـ في اللغة: جعل كلّ شيء في مرتبته. وفي الاصطلاح: جعل الأشياء المتعدّدة بحيث يطلق عليها اسم الواحد، ويكون لبعضها نسبة إلى بعض بالتقديم والتأخير. (التعريفات ٢٥؛ مفتاح ٧٨؛ إرشاد ١٧، ١٠٥)

ـ لغة: وضع كلّ شيء في مرتبته، فهو أخصّ من التركيب؛ لأنّه لم يعتبر فيه أن يكون لبعض أجزائه نسبة إلى البعض بالتقدّم والتأخّر.

---

(١) هو سهولة الذكر والإحضار للصور المحفوظة متى أراد.

واصطلاحاً: هو جعل الأشياء الكثيرة بحيث يطلق عليها اسم الواحد، ويكون لبعض أجزائه نسبة إلى البعض بالتقدّم والتأخّر. (جامع ١/٢٨٥)

← التأخّر، التركيب، التقدّم.

الترك

ـ تركُ كلِّ شيء غير أخذ ضدّه، وترك السكون هو الإقدام على الحركة. وقال قائلون: ترك الشيء هو أخذ ضدّه. (مقالات ٣٧٩)

ـ إنّه كف النفس عن الشيء (قائلون). (مقالات ٢: ٦٠)

ـ ترك الإنسان للشيء معنىً لا هو الإنسان ولا هو غيره (قائلون). (مقالات ٢: ٦٠)

ـ ترك كلّ شيء غير أخذ ضدّه، وترك السكون هو الإقدام على الحركة (قائلون). (مقالات ٢: ٦٠)

ـ ترك الشيء هو أخذ ضدّه (قائلون). (مقالات ٢: ٦١)

ـ إنّ معنى الترك هو فعل أحد الضدّين، وإنّ فعل الشيء هو ترك ضدّه كفعل الإيمان هو ترك الكفر. (مجرّد ٢٣٠)

ـ ليس معنى الترك التعرّي من الأفعال، بل هو أن يفعل ضدّ المتروك. (مجرّد ٢٣١)

ـ هو الحكم الحاصل لمن يصحّ منه حصول ضدّه بدلاً منه. (الحدود في الأُصول ٨٥ـ٨٦)

ـ كان شيخنا أبو إسحاق يزعم أنّ لفظة ترك في اللغة لا تفيد ما ذكرناه في الاصطلاح، وإنّما يستعملونها فيمن لا يفعل ما يجوز أن يفعله، فيقولون فيمن هذا حاله: إنّه تارك لما لم يفعل. (المغني ١٤: ١٩٩)

ـ ما ابتدأ بالقدرة بدلاً من ضدّ له، يصحّ ابتداؤه على هذا الوجه. (الذخيرة ٢٨٧)

ـ الترك للشيء والكفّ عنه والإمساك نظائر. (مجمع / البقرة ١٧)

ـ ضِدٌّ ينافي الفعل المبتدأ في محلّ القدرة عليه. ويستعمل بمعنى أن لا يفعل، كقوله: ﴿ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لا يُبْصِرونَ ﴾. (مجمع / التوبة ١٦)

ـ عبارة عن البقاء على العدم الأصليّ. (الأربعين ١٢٥)

ـ ترك الفعل عبارة عن أن لا يفعل شيئاً ويبقى الأمر على العدم الأصليّ. (أُصول الرازيّ ٩٠)

ـ الترك عبارة عن فعل الضدّ. (أُصول الرازيّ ٩١)

ـ عبارت است از آن كه فعل بر عدم اصلى بماند[1]. (البراهين ١/١٠٥)

ـ عبارة عن البقاء على العدم الأصليّ. (قواعد ٨٤)

ـ عبارة عن عدم الفعل (طائفة).

ـ ضدّ الفعل (مشايخ المعتزلة). (مناهج ١٣٤، معارج ٢٢٣)

ـ فعل الضدّ (بعضهم). (مناهج ٢٢٥)

← الإرادة، الفعل.

الترك والمتروك

ـ إنّهما الضدّان اللذان يفعل القادر كلّ واحد منهما بدلاً من الآخر مبتدئاً بالقدرة في محلّها، ولهذا قلنا: ترك فعل. (الحدود ٧٢)

التركيب

← الترتيب.

التركيب الاتّحاديّ

ـ هو أن يصير الشيء عين شيء آخر ومتّحداً معه، ويكون لكليهما في المركّب ذات واحدة هي عين كلّ منهما وعين المركّب منهما. (شوارق ١/١٦٠)

← الاتّحاد، الاتّحاد الحقيقيّ، الترتيب.

التركيب الانضماميّ

ـ هو أن ينضمّ شيء إلى شيء آخر ويكون لكلّ منهما ذات على حدة في المركّب منهما، حتّى تكون في المركّب كثرة بالفعل، كتركيب البيت من اللبنات، وتركيب البخار من الأجزاء المائيّة والهوائيّة. (شوارق ١/١٦٠)

← الاتّحاد المجازيّ، التأليف، الترتيب.

التركيب الخارجيّ

ـ التركيب قد يكون عقليّاً، وقد يكون خارجيّاً، كتركيب العشرة من الآحاد.... (كشف ٦٧)

ـ اعلم أنّ التركيب قد يكون عقليّاً وهو التركيب من الجنس والفصل. وقد يكون خارجيّاً، كتركيب الجسم من المادّة والصورة. (كشف ٢٢٦)

← الترتيب.

---

(١) هو بقاء الشيء على العدم الأصليّ.

التركيب العقليّ

← التركيب الخارجيّ.

التزايد

ـ هو حركة الماهيّة في الوجود على طريقة الحركة في الكمّيّات. (شرح ١٤)

← الحركة، الكميّة، النموّ.

التزكية

ـ إنّ التزكية تفيد المدح والإخبار عن الأحوال الحسنة للمزكّى، ولا تدلّ على أفعاله، فهو تعالى يزكّي، بمعنى أنّه يخبر عن أحوالهم وما اختصّوا به من الفضائل، ولا يدلّ ذلك على أنّه الخالق لأفعالهم. (متشابه ١/١٨٩)

التسبيح

ـ التسبيح هو التنزيه. (متشابه ٢/٧٠٤)

ـ هو تنزيه الشيء عن السوء. (الفصل ٥/٢٨)

ـ نفي ما لا يليق، والتقديس إثبات ما يليق. (الكلّيّات ١١١)

ـ تنزيه الحقّ عن نقائص الإمكان والحدوث. (التعريفات ٢٥؛ جامع ١/٢٩٢)

← التقديس.

التسخير

ـ هو القهر على الفعل، وهو أبلغ من الإكراه.

ـ إنّه حمل الغير على الفعل بلا إرادة منه. (الكلّيّات ٥٩)

ـ في الاصطلاح: الانتقال من حالة إلى حالة. (جامع ١/٢٩١)

← الإكراه، الحركة التسخيريّة.

التسخير الحقيقيّ

ـ عبارة عن تسخير الله المعاني العقليّة الإلهيّة للكامل من الإنسان، وجعله بقوّته الباطنيّة إيّاها صُوَراً روحانيّة أو أمثلة غيبيّة موجودة في عالمه العقليّ والخياليّ، ونقله الأشياء من عالم الشهادة إلى عالم الغيب بانتزاعه من الجزئيّات. (علم ١/٣٨٠)

← التسخير.

التسخير الطبيعيّ

ـ هو تسخير جنود القوى النباتيّة

ومواضعها له للتغذية والتنمية، والتوليد، والجذب، والإمساك، والهضم، والدفع، والتصوير، والتشكيل. (علم ١/ ٣٨٠)

← التسخير.

التسخير النفسانيّ

ـ هو تسخير (ملكوت) الحواسّ وملك أعضائها. وهي على صنفين: صنف من عالم الشهادة، وصنف من عالم الغيب. (علم ١/ ٣٨٠)

← التسخير.

التسديد

ـ قائلون من المعتزلة: التوفيق هو الحكم من الله أنّ الإنسان موفّق، وكذلك التسديد. (مقالات ١/ ٣٠٠)

ـ التوفيق والتسديد لطفان من ألطاف الله سبحانه، لا يوجبان الطاعة في العبد ولا يضطرّانه إليها، فإذا أتى الإنسان بالطاعة كان مُوفَّقاً مُسدَّداً (جعفر بن حرب). (مقالات ١/ ٣٠٠)

← التوفيق.

التسلسل

ـ ترامي أُمور محدثة إلى غير نهاية. (النكت ٢١)

ـ هو ترتيب أُمور غير متناهية، وأقسامه أربعة. (الكلّيّات ١١٠)

ـ هو تتالي أُمور بينها ارتباط لا إلى نهاية. (أنوار ٣٤)

ـ عبارة عن وجود ما لا يتناهى من الأعداد، سواء كان بينها ترتيب وضعيّ أو طبيعيّ أو لا، وسواء وجدت به دفعةً واحدة أو على التعاقب. (كشف الفوائد ٣٠)

ـ هو وجود علل ومعلولات في سلسلة واحدة غير متناهية. (كشف ٨٥)

ـ هو ترتيب أُمور غير متناهية. وأقسامه أربعة؛ لأنّه لا يخفى أن يكون في الآحاد المجتمعة في الوجود أو لم يكن فيها، كالتسلسل في الحوادث. والأوّل إمّا أن يكون فيها ترتيب أو لا، الثاني كالتسلسل في النفوس الناطقة. والأوّل إمّا أن يكون ذلك الترتيب طبيعيّاً كالتسلسل في العلل والمعلولات والصفات والموصوفات، أو وضعيّاً كالتسلسل في الأجسام. والمستحيل عند الحكيم الأخيران دون الأوّلَين.

(التعريفات ٢٥)

ـ هو عبارة عن وجود ما لا يتناهى من الأعداد. (إرشاد ١٦٧)

ـ هو ترتّب علل ومعلولات بحيث يكون السابق علّة في وجود لاحقه، وهكذا. (النافع ٨)

ـ هو الموجودات المرتّبة إلى غير النهاية، وهو محال عند المتكلّمين مطلقاً إذا كانت بلا أوّل، وأمّا الذي له أوّل فيجوز عند أكثرهم. (مطلع ٤٠)

ـ أُمور غير متناهية سواء كانت مترتّبة أو لا (المتكلّمون). (مفتاح ٨٤)

ـ ترتّب علل إلى غير النهاية. (گوهر ١٥٩)

ـ في الاصطلاح ترتّب أُمور غير متناهية مجتمعة في الوجود. (جامع ١/٢٩٠)

ـ هو تراقي معروضَي العلّيّة والمعلوليّة لا إلى نهاية. (تقريب ١/١٥٥)

ـ عبارة عن ترتّب أُمور غير متناهية مجتمعة في الوجود والترتيب، سواء كان الترتّب وضعيّاً أو عقليّاً. (كشّاف ٦٩٠)

← الدور.

التسمية

ـ إنّ الوصف هو الصفة، وإنّ التسمية هي الاسم. (مقالات ٥٢٩)

ـ يراد بالتسمية التعريف وإفهام المراد، فأيّ شيء يَعمل ذلك كفى، ولا يُعرف الاسم بالعقل والقياس. (التوحيد للماتريديّ ١٦)

ـ ذهبت المعتزلة إلى التسوية بين الاسم والتسوية والوصف والصفة. (الإرشاد ١٣٥)

← الاسم.

التشبيه

ـ هو اعتقاد أو إخبار بأنّ الله تعالى يشبه بعض خلقه في ذاته. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

← التوحيد.

التشخّص

ـ هو المعنى الذي يصير به الشيء ممتازاً عن الغير بحيث لا يشاركه شيء آخر أصلاً. وهو والجزئيّة متلازمان. (الكلّيّات ١١٨؛ جامع ١/٢٩٢)

ـ هو المعنى يصير به الشيء ممتازاً عن الغير بحيث يميز، لا يشاركه شيء آخر.

ـ صفة تمنع وقوع الشركة بين موصوفيها. (التعريفات ٢٦)

ـ لابدّ فيه أن يكون هو شيئاً ليس له مهيّة كلّيّة كالوجود، وهو متّحد في الخارج مع الماهيّة وزائد عليها في الذهن. (شوارق ١٦٤/١)

ـ هو نفس الوجود بالذات ومغاير له بالاعتبار. (شوارق ١٦٤/١)

ـ هو أن يكون للمتشخّص معانٍ لا يشاركه فيها غيره. (شوارق ١٦٧/١)

ـ عبارت از معنى است كه چون به مفهوم ضمّ شود آن مفهوم را جزئى و معيّن گرداند[1]. (گوهر ١٤٣)

← التعيّن، الجزئيّ.

التشكّك

ـ تَرَدُّدٌ بين معتقدَين، والنظر بغية للحقّ، فهو إذاً مضادّ للعلم وجملة أضداده. (الإرشاد ٢٧)

التشيّع

ـ في أصل اللغة هو الاتّباع على وجه التديّن، والولاء للمتبوع على الإخلاص. (أوائل ٣٢)

ـ إنّ السمة بالتشيّع عَلَم على الفريق الذي ذكرناه (أتباع أمير المؤمنين عليّ عليه السلام)، وإن كان أصلها في اللسان ما وصفناه من الاتّباع. (أوائل ٣٤)

ـ إنّ معنى التشيّع: التتبّع؛ فمن تبعهم (أهل البيت) في جميع الوجوه فهو شيعيّ، ومن خالفهم في بعض الفرائض فهو الموالي لأوليائهم والمعادي لأعدائهم. (أسرار ٤٥٦)

← الشيعة.

التصديق

ـ إنّ محلّ التصديق القلب، وهو أن يصدّق القلب بأنّ الله إله واحد، وأنّ الرسول حقّ، وأنّ جميع ما جاء به الرسول حقّ. (الإنصاف ٥٥)

ـ التصديق بالقلب هو المعرفة والعلم. (الذخيرة ٥٤٥)

ـ هو أن يقطع ويوقن بصحّة وجود ما صدّق به. (الفصل ١٩٣/٣)

ـ هو الإيمان بما قاله سيّدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وأنّ ما ذكره حقّ، وهو فيما قاله صادق (في مقابل التكذيب). (قواعد الغزاليّ ٢٩)

---

(١) هو معنى متى انضمّ إلى المفهوم صيّره جزئيّاً ومعيّناً.

ـ حقيقته الاعتراف بوجود ما أخبر الرسول ﷺ عن وجوده. (فيصل ٥٧)

ـ اختلف جواب أبي الحسن (الأشعريّ) في معنى التصديق؛ فقال مرّة: هو المعرفة بوجود الصانع وإلٰهيّته وقِدَمه وصفاته. وقال مرّة: التصديق قول في النفس يتضمّن المعرفة، ثمّ يُعبّر عن ذلك باللسان، فيسمّى الإقرار باللسان أيضاً تصديقاً، والعمل على الأركان أيضاً من باب التصديق. (نهاية ٤٧٢)

ـ إدراك الماهيّة وتحكم عليه (الإدراك) بالنفي أو الإثبات. (أُصول الرازيّ ٢١)

ـ بگرويدن آن باشد كه چون دو مفهوم در خاطرافتد يكى را به دوّم نسبت كرده شود يا بنفى يا به اثبات، و گرويدن را به تازى تصديق گويند[1]. (البراهين ٢/٢٨٩)

ـ هوالحكم وحده من غير أن يدخل التصوّر في مفهومه دخولَ الجزء في الكلّ. (تلخيص ٦)

ـ إذا أدركنا حقيقة نعتبرها من حيث هي هي، نحكم عليها بنفي أو إثبات، وهو التصديق. (تلخيص ٦)

ـ عبارة عن التصوّرات مع الحكم. (تلخيص ١٠)

ـ أن يكون الخبر تركيبه تركيباً أوّلاً من محكوم عليه ومحكوم به. (قواعد ٣٢)

ـ هو العلم اليقينيّ الذي يحصل بمباشرة أسبابه. (شرح النسفيّة ٢/٩٥)

ـ عبارة عن ربط القلب على ما علم من إخبار المخبر. (شرح النسفيّة ١/١٥٩)

ـ وهو أمر كسبيّ يثبت باختيار المصدّق. (شرح النسفيّة ١/١٥٩)

ـ هو (تصديق النبيّ ﷺ): إذعان لما علم وانقياد له، وسكون إليه واطمئنانها به، وقبولها بذلك بترك الجحد والعناد وبناء الأعمال عليه. (شرح النسفيّة ١/١٥٢)

ـ العلم إن كان حكماً، أي إذعاناً وقبولاً للنسبة فتصديق، وإلّا فتصوّر. واختلافهما بالحقيقة لا بمجرّد الإضافة. (شرح المقاصد ١/١٩)

ـ إنّ العلم إمّا أن يعتبر فيه الحكم وهو التصديق.... (شرح المقاصد ١/١٩)

ـ إنّ الإيمان معرفة، والمعرفة تسليم، والتسليم تصديق (عن عليّ عليه السلام). (شرح المقاصد ٢/٢٥٣)

---

(١) «بگرويدن» بمعنى انتساب أحد المفهومين الواقعين في الذهن إلى الآخر بالنفي أو بالإيجاب، ويقال له بالعربيّة «التصديق».

ـ هو أن تنسب باختيارك الصدق إلى المخبر. (التعريفات ٢٦)

ـ العلم يطلق تارة ويراد به الصورة الحاصلة في الذهن، وهي إن كان إذعاناً وقبولاً للنسبة يسمّى تصديقاً. (شرح ٢٤٩)

ـ اگر صورت (حاصله در ذهن) چيزى است كه آن چيز حكم باشد به ايجاب و اثبات چيزى براى چيز ديگر يا حكم باشد به نفى و سلب چيزى از چيز ديگر، صورت آن حكم را تصديق خوانند[1]. (گوهر ٢٨)

← الإذعان، الإيمان، التصوّر، الحكم، العلم التصديقيّ.

التصديق الاكتسابيّ

ـ والبديهيّ من التصديقات هو الذي يكون تصوّر طرفيه ـ أعني المحكوم عليه والمحكوم به ـ كافياً في الجزء بإثبات أحدهما للآخر، أو بنفي أحدهما عن الآخر. والكسبيّ منها ما لم يكن كذلك، بل نحتاج في إثبات أحدهما للآخر أو نفيه عنه إلى وسط. (قواعد ٢٢)

ـ هو الذي يتوقّف حصوله على نظر وكسب. (شرح ٢٥٠)

ـ ويقتسمان (التصوّر والتصديق) الضرورة والاكتساب، فيصير كلّ منها ضروريّاً وهو ما لا يتوقّف حصوله على كسب، أي نظر وفكر، وكسبيّاً وهو ما يكون بخلاف ذلك. (شوارق ١٥٩/٢)

← التصديق البديهيّ، التصديق الضروريّ، العلم الاكتسابيّ.

التصديق البديهيّ

ـ التصديقات البديهيّة هي التي يكون مجرّد طرفَي موضوعها ومحمولها كافياً في جزم الذهن بإثبات أحدهما للآخر أو سلبه عنه. (الأربعين ٢٣٦)

ـ البديهيّ من التصديقات هو الذي يكون تصوّر طرفيه ـ أعني المحكوم عليه والمحكوم به ـ كافياً في الجزم بإثبات أحدهما للآخر أو بنفي أحدهما عن الآخر. (قواعد ٢٢)

ـ عبارة عن الذي يكفي تصوّر طرفَيه في الحكم، فجاز أن يكون تصوّر الطرفين

---

(١) إن كانت الصورة (الحاصلة في الذهن) هي الحكم بإيجاب شيء لشيء أو الحكم بنفيه عنه، فتلك الصورة تسمّى تصديقاً.

مكتسباً ويكون حصولهما كافياً في الحكم، فيكون التصديق بديهيّاً. (معارج ١٤٦)

← التصديق الاكتسابيّ، التصديق الضروريّ، العلم البديهيّ، العلم الضروريّ.

التصديق البسيط

ـ إذا حمل الوجود، كقولنا: «الإنسان موجود» وهذا الوجود المحموليّ يقال له: وجود الشيء في نفسه، ويسمّى ذلك التصديق بسيطاً. ويُسأل عنه بـ«هل» البسيطة، أو جعل رابطة، كقولنا: «الإنسان كاتب» فإنّ معناه: «الإنسان يوجد كاتباً»، كما مرّ غير مرّة. وهذا الوجود يقال له: وجود الشيء لغيره، والوجود الرابطيّ. ويسمّى ذلك التصديق مركّباً. ويُسأل عنه بـ«هل» المركّبة. (شوارق ٦٨/١)

التصديق الضروريّ

ـ هو الذي يكون تصوّر طرفَيه ـ أي طرفَي القضيّة ـ كافياً في الحكم. (أنوار ١٤)

ـ ما يكفي تصوّر طرفَيه في الحكم بنسبة أحدهما إلى الآخر إيجاباً أو سلباً. (كشف ١٧٢)

ـ الضروريّ في باب التصوّرات هو ما لا يتوقّف على نظر وكسب، وفي باب التصديقات هو ما لا يفتقر بعد تصوّر الطرفين إلى نظر وكسب. (إرشاد ٩٩)

ـ التصديق الضروريّ ما لا يتوقّف بعد تصوّر الطرفين على نظر وكسب. (شرح المقاصد ٢٠/١)

ـ ما لا يتوقّف حصوله على النظر والكسب. (شرح ٢٥٠)

← التصديق الاكتسابيّ، التصديق البديهيّ، العلم الضروريّ.

التصديق المركّب

← التصديق البسيط.

التصميد

ـ صار التصميد في الاصطلاح العرفيّ عبارة عن التنزيه. والذي قال (أمير المؤمنين عليه السلام) حقّ؛ لأنّ مَن أشار إليه ـ أي أثبته في جهة كما تقوله الكرّاميّة ـ فإنّه ما صمّده؛ لأنّه ما نزّهه عن الجهات، بل حكم عليه بما هو من خواصّ الأجسام. (شرح النهج ١٣: ٧٠)

التصوّر

ـ علم بحقيقة أمر غير معيّن، أو ما يتقدّر تقدير معيّن. (الحدود للمرتضى ١٥٤)

ـ هو إدراك الماهيّة من غير أن تحكم عليها بنفي أو إثبات. (أُصول الرازيّ ٢١؛ التعريفات ٢٦)

ـ به بايد دانستن كه دانستن بر دو گونه است: يكى در رسيدن، دويّم بگرويدن. و در رسيدن آن باشد كه مفهومى در خاطر افتد چنان كه بروَى هيچ حكم كرده نشود نه به نفى و نه به اثبات ... و در رسيدن را به تازى تصوّر گويند[1]. (البراهين ٢/٢٨٩)

ـ إذا أدركنا حقيقة فإمّا أن نعتبرها من حيث هي هي، من غير حكمٍ عليها لا بالنفي ولا بالإثبات. وهو التصوّر. (المحصّل ٢٥؛ تلخيص ٦)

ـ هو الإدراك الساذج. (تلخيص ٦)

ـ هو بحسب الاسم: تصوّر مفهوم الشيء الذي لا يوجد وجوده في الأعيان، وهو جارٍ في الموجودات والمعدومات.

ـ وبحسب الحقيقة: تصوّر الماهيّة المعلومة الوجود، فهو مختصّ بالوجودات. (الكلّيّات ١٠٨)

ـ هو عبارة عن حصول صورة الشيء في الذهن. (كشف ١٧٢)

ـ أوّل مراتب وصول النفس إلى المعنى شعور، فإذا حصل وقوف النفس على تمام ذلك المعنى فتصوّر. (شرح المقاصد ٢/١٨)

ـ إنّ العلم إمّا أن يعتبر فيه الحكم وهو التصديق، أو لا وهو التصوّر. (شرح المقاصد ٢/١٩)

ـ الإدراك تمثيل حقيقة الشيء وحده من غير حكم عليه بنفي أو إثبات، ويسمّى تصوّراً. (التعريفات ٣٦)

ـ هو إدراك الماهيّة من غير أن يُحكم عليها بنفي أو إثبات. (التعريفات ٨٧)

ـ حصول صورة الشيء في العقل. (التعريفات ٢٦)

ـ العلم يطلق تارة ويراد به الصورة الحاصلة في الذهن، وهي إن كان إذعاناً وقبولاً للنسبة يسمّى تصديقاً وإلّا تصوّراً. (شرح ٢٤٩)

---

(١) وليعلم أنّ العلم على ضربين: أحدهما تصوّر، والثاني تصديق. و «در رسيدن» بمعنى أن يقع مفهوم في الذهن، بلا حكم عليه بالنفي ولا بالإيجاب. وهذا المعنى يقال له «التصوّر» بالعربيّة.

ـ علم بر دو قسم است زيراكه اگر صورت (حاصله در ذهن) چيزى است كه آن چيز حكم باشد به ايجاب و اثبات چيزى براى چيزى ديگر يا حكم باشد به نفى و سلب چيزى از چيزى ديگر پس صورت آن حكم را تصديق خوانند و اگر صورت، غير حكم مذكور باشد تصوّر گويند چون ملاحظه كردن معناى انسانى بى آن كه چيزى بر او اثبات كنيم يا از او نفى كنيم[1]. (گوهر ٢٨)

ـ گاه باشد كه تصوّر گويند و علم به معنى اعمّ خواهند. و در اين هنگام تصوّر مقابل تصديق را تصوّر ساذج گويند[2]. (گوهر ٢٨)

ـ (هو) الحضور الذهنيّ مطلقاً، والتصوّر بهذا المعنى مرادف للعلم.

ـ (هو) الحضور الذهنيّ مع اعتبار عدم الإذعان. وهذا التصوّر قسم العلم، ويكون قسيماً للتصديق. (جامع ١/٢٩٩)

ـ إنّه عبارة عن حصول صورة الشيء في العقل، وهو محتمل الوجهين: أحدهما حصول صورة الشيء مع اعتبار عدم الحكم. وثانيهما حصول صورة الشيء مع عدم اعتبار الحكم. (جامع ١/٣٠٠)

← التصديق، العلم، العلم التصوّريّ.

التصوّر الاكتسابيّ (الكسبيّ)

ـ البديهي من التصوّرات هو الذي لا يكون حصوله في العقل موقوفاً على تجشّم كسب، كتصوّر معنى الوجود والوحدة. والكسبيّ منه ما يقابل ذلك، كتصوّر معنى الملك والجنّ. (قواعد ٢٢؛ نهج ٢٢)

ـ ما يتوقّف على طلب وكسب. (كشف ١٧٢)

ـ التصوّر الاكتسابيّ هو الذي يتوقّف حصوله على نظر وكسب.

ـ المراد بالكسبيّ هو الذي يتوقّف حصوله على نظر وكسب. (شرح ٢٥٠)

← التصوّر الضروريّ، العلم الضروريّ، العلم الاكتسابيّ.

---

(١) العلم على قسمين لأنّ الصورة (الواقعة في العقل) إمّا حكم بإيجاب شيء لشيء أو سلبه عنه فهذه الصورة هي التصديق، وإمّا أن تكون الصورة غير الحكم المذكور فتلك هي التصوّر، مثل إدراك الإنسان بلا إثبات شيء له أو سلبه عنه.

(٢) تارة يطلق التصوّر ويراد منه مطلق العلم [فيطلق على التصديق أيضاً] وحينئذٍ يقال للتصوّر المقابل للتصديق: إنّه تصوّر ساذج.

التصوّر الضروريّ

ـ هو الذي لا يفتقر إلى طلب وكسب. (أنوار ١٤)

ـ ما لا يتوقّف على طلب وكسب. (كشف ١٧٢)

ـ الضروريّ في باب التصوّرات هو ما لا يتوقّف على نظر وكسب.... (إرشاد ٩٩)

ـ والمراد بالضروريّ ما يقابله، أعني ما لا يتوقّف حصوله على النظر والكسب. (شرح ٢٥٠)

← التصوّر الاكتسابيّ.

التضادّ

ـ معنى التضادّ استحالة اجتماع المعنيَين في محلّ من جهة الحدوث فقط لا معنى آخر. (مجرّد ١١١)

ـ إنّ معنى التضادّ هو التنافي، وذلك يرجع في الحقيقة إلى ما ذكرنا من استحالة اجتماعهما من جهة الحدوث في محلّ. (مجرّد ٢٥٨).

ـ هو اقتسام الشيئين طرفَي البعد تحت جنس واحد، فإذا وقع أحد الضدّين ارتفع الآخر. (الفصل ١/١٢)

ـ التضادّ والضدّ يُطلقان على معنيَين، أحدهما عند الجمهور: الضدّ، يقال عند الجمهور على موجود في الخارج مساوٍ بالقوّة لموجود في الآخر في الموضوع معاقب له، أي إذا قام أحدهما بالموضوع لم يَقُم الآخر به. (التعريفات ٨٨)

← الضدّ.

التضادّ الحقيقيّ

← التقابل بالتضادّ.

التضادّ المشهوريّ

← التقابل بالتضادّ.

التضايف

ـ كون الشيئين بحيث يكون تعلّق كلّ واحد منهما سبباً لتعلّق الآخر به، كالأُبوّة والبنوّة. (التعريفات ٨٩)

ـ هو كون تصوّر كلّ واحد من الأمرين موقوفاً على تصوّر الآخر. (التعريفات ٨٩)

التعديل

ـ معنى التعديل نسبة العدل إلى مَن نُعدِّله، وإضافة ذلك إليه والحكم له به. (مجرّد ١٣٩)

التعريض

ـ تصيير المعرَّض بحيث يتمكّن من الوصول إلى ما عرض له. ولابدّ من إرادة المعرَّض الفعل الذي عُرض له، وعرّض للمستحقّ عليه أو التوصّل به إليه. (الذخيرة ١٠٨؛ الاقتصاد للطوسيّ ٦٤)

ـ هو تعريف الغير ما يصل به إلى النفع أو دفع الضرر مع أنّه لولاه لم يتمكّن من الوصول إليه قاصداً بذلك إلى وصوله إليه. (الحدود للمرتضى ١٥٤)

ـ تصيير المكلّف على الصفة التي معها يستحقّ الثواب على الواجب والندب وترك القبيح. (الحدود ١٠٧)

ـ التعريض (للثواب) على معنى أن يجعله متمكّناً من الوصول إلى النفع. (معارج ٣٥٠)

ـ هو جعل المكلّف على الصفات التي يمكنه الوصول إلى الثواب معها وبعثه على ما به يصل إليه وعلم أنّه سيوصله إذا ما كلّفه به. (إرشاد ٢٧٣)

التعريف

ـ الحقيقيّ هو الذي يقصد به تحصيل ما ليس بحاصل من التصوّرات، واللفظيّ أن لا يكون اللفظ واضح الدلالة على معنى فيفسّر بلفظ واضح دلالته على ذلك المعنى. (الكلّيّات ٩٦)

ـ عبارة عن ذكر شيء تستلزم معرفته معرفة شيء آخر. (التعريفات ٢٨)

ـ الحقيقيّ هو أن يكون حقيقة ما وضع اللفظ بإزائه من حيث هي، فيعرّف بغيرها. واللفظيّ هو أن يكون اللفظ واضح الدلالة على معنى فيفسّر بلفظ أوضح دلالة على ذلك المعنى. (التعريفات ٢٨)

← الحدّ والرسم.

التعظيم

ـ إنّ التعظيم الواجب لمن فضّله الله عزّ وجلّ هو مودّة في الله ومحبّة فيه وولاية له. (الفصل ١١٧/٤)

ـ هو كلّ قول أو فعل أو ترك ينبئ عن ارتفاع حال الغير إذا قصد به ذلك. (الفائق ٣٩٦)

ـ هو كلّ قول أو فعل أو ترك يكشف عن ارتفاع حال الغير إذا قصد به ذلك. (مناهج ٤٣٠)

التعقّل

ـ هو إدراك الشيء مجرّداً عن العوارض الغريبة واللواحق المادّيّة. (الكلّيّات ١١٨)

ـ هو موافقة بحث النفس عن الأشياء بقدر ما هي عليه. (الألفين ١٥٨)

ـ الإدراك إمّا للجزئيّ وهو الإحساس، وإمّا للكلّيّ وهو التعقّل. (كشف ١٤٥)

ـ هو حصول صورة مساوية للمعلوم في العالم. (كشف ١٧٣)

ـ هو حصول صورة المعقول للعاقل. (معارج ٤٦٠)

ـ التعقّل إدراك للشيء من حيث هو هو فقط لا من حيث شيء آخر، سواء أُخذ وحده او مع غيره. (شرح المقاصد ٢٢٩/١)

ـ هو إدراك المجرّد عنها (عن المحسوسات)، سواء كان كلّيّاً أو جزئيّاً. (شرح ٢٥٥؛ كشّاف ٣٠٧)

ـ عبارة عن إدراك شيء لم تعرضه العوارض الجزئيّة التي تلحقه بسبب المادّة في الوجود الخارجيّ من الكمّ، والكيف، والأين، والوضع إلى غير ذلك. (شرح ٢٧١)

ـ علم نفس ناطقه به ما سواى خود بر دو گونه است: يكى علم به جزئيّات ماديّه ... و يكى ديگر علم به معقولات خواه به ذوات مجرّده و خواه مفهومات كلّيّه و اين قسم علم را نطق و تعقّل خوانند[1]. (گوهر ٩٩)

ـ هو إدراك الشيء من حيث هو هو (تقريب ٢٢٨/١)

← الإحساس، الإدراك الكلّيّ، النطق.

التعليل

ـ الصفاتيّة: نعني بالتعليل: الاقتضاء العقليّ والتلازم الحقيقيّ بشرط أن يكون أحدهما مُلتزِما والآخر مُلتزَماً. (نهاية ١٨٣)

ـ تعليق الحكم بما يؤثّر فيه. (الحدود للبريديّ ٢٢١)

ـ إسناد الحكم إلى ما يوجبه ويؤثّر فيه، وكذلك الإعلال. (الحدود ٨٨)

ـ عبارة عن تأثير أمر في أمر. (الأربعين ١٩٢)

ـ هو تقدير ثبوت المؤثّر لإثبات الأثر.

---

(١) علم النفس الناطقة بما سواها على ضربين، أحدهما علم بالجزئيّات ... والآخر علم بالمعقولات؛ سواء كانت ذوات مجرّدة أو مفهومات كلّيّة، وهذا القسم للعلم يسمّى نطقاً وتعقّلاً.

ـ هو انتقال الذهن من المؤثّر إلى الأثر، كانتقال الذهن من النار إلى الدخان (وهو خلاف الاستدلال).

ـ هو إظهار علّيّة الشيء؛ سواء كانت تامّة أو ناقصة. (التعريفات ٢٧)

← الاستدلال.

التعيّن

ـ عبارة عن أنّه ليس هو ذلك الآخر. (الأربعين ٣٤)

ـ المراد من التعيّن ما به المغايرة بين المِثلين.

ـ هو الذي يوجد الماهيّة بسبب انضمامه إليها. (تلخيص ٢٣٢)

ـ ما به امتياز الشيء عن غيره بحيث لا يشاركه فيه غيره. (التعريفات ٢٨)

← التشخّص.

التغاير

ـ ربّما أُطلق القول في معنى التغاير: إنّه هو الذي لا يستحيل وجود أحدهما مع عدم صاحبه. (مجرّد ٢٦٧)

ـ حدّ التغاير الصحيح هو أنّ كلّ مُسَمَّين جاز أن يُخبَر عن أحدهما ما لا يُخبَر به عن الآخر فهما غيران لابدّ من هذا. وبالجملة: ما لم يكن غير الشيء نفسه فهو غيره، وما لم يكن غير الشيء فهو نفسه. (الفصل ١٣٦/٢)

ـ حدّ التغاير في الغيرَين هو أنّ كلّ شيء أُخبر عنه بخبرٍ ما لا يكون ذلك الخبر في ذلك الوقت خبراً عن الشيء الآخر فهو بالضرورة غير ما لا يشاركه في ذلك الخبر. (الفصل ١٣٨/٢)

← التغيّر.

التغيّر

ـ إنّ التغيّر والتغاير معناهما واحد، وهما لا يُستعملان في الشيء الواحد وإنّما يُستعملان في أشياء، فيقال في الجسم إذا زال ما فيه من المعاني وحصلت هناك معانٍ أُخر: إنّه تغيّر أو تغايَر، على حسب اعتقادهم أنّه بحصول معانٍ أو زوال معانٍ عنه قد استحال عمّا كان عليه، فاستعملوا ذلك فيما ذكرنا، جرياً على اعتقادهم. (في التوحيد ٥٦٧)

ـ هو انتقال الشيء من حالة إلى حالة أُخرى. (التعريفات ٢٨)

ـ عبارة عن الانتقال من حالة إلى أُخرى.

(إرشاد ٢٣٢؛ جامع ١/٣٢٩)

← الاستحالة، الانتقال، التغاير.

التفاهة (التفه)

ـ الجسم إن كان عديم الطعم فهو التّفه. (كشف ١٧٠)

ـ هي طعم بسيط بين الحلاوة والدسومة.

ـ عدم الطعم. (شرح النسفيّة ١/٥٤)

ـ التّفه يقال بالاشتراك على معنيين متغايرين: أحدهما ما لا طعم له. ثانيهما ما له طعم في الحقيقة، لكن لا يحسّ بطعمه. (إرشاد ٧٩)

ـ الكيفيّة المتوسّطة بين الحرارة والبرودة إن فعلت في المعتدل حدثت التفاهة. (شرح ٢٤٦)

← الحرارة، البرودة، الحلاوة، الدسومة، الطعم.

التفرّق

ـ هو عبارة عن حركة الأجزاء بعضها عن بعض. (شوارق ٢/١٨٨)

← الاتّصال، التجزّي.

التفريط

ـ هو خمود الشهوة، وذلك تقصير عمّا ينبغي. (قواعد ١٧٩)

← الغلوّ.

التفريق

ـ هو الكون الواقع على وجه. (المغني ١٣/٢٦٢)

التفصيل

ـ أمّا التفصيل فهو بأن نعلم أنّ لأحوالنا فيه (التصرّف) تأثيراً، وأنّ أحوالنا لا تؤثّر في شيء من صفاته سوى حدوثه. (في التوحيد ٨٥)

التفضّل

ـ هو ما للمتفضّل أن يتفضّل به، وله أن لا يتفضّل به. (اللمع ٤١)

ـ البخل أن لا يفعل الفاعل ما يجب عليه فعله. فأمّا ما كان تفضّلاً، فللمتفضّل أن يتفضّل به، وله أن لا يتفضّل به. (اللمع ١١٥)

ـ هو ما يجوز لفاعله أن يفعله وأن لا يفعله. (شرح الأُصول ٦١٩)

ـ هو النـفع الذي لفـاعله أن يـوصله إلى الغير، وله أن لا يوصله. (شرح الأُصول ٨٥)

ـ اِعلم أنّه لمّا عُلِم باضطرار أنّ من الحسن ما له صفة زائدة على حُسنه، يستحقّ عليه فاعله المدح ـ نحو الإحسان إلى الغير ـ عُبِّر عنه بأنّه تفضّل، كما وصفناه بأنّه إحسان وإنعام. (المغني ٦/١: ٣٧)

ـ نفع الغير على جهة الإحسان. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

ـ التفضّل هو اتصال منفعة خاصّة إلى الغير من غير استحقاق يستحقّ بذلك حمداً وثناء ومدحاً وتعظيماً، ووصف بأنّه محسن. وإن لم يفعله لم يستوجب بذلك ملاماً وذمّاً. (نهاية ٤٠٦)

← الإحسان، الإنعام، الجود.

التفكّر

ـ تصرّف القلب في معاني الأشياء لدرك المطلوب. (التعريفات ٢٨؛ جامع ٣٣٢/١)

ـ إحضار ما في القلب من معرفة الأشياء. (التعريفات ٢٨)

← الإدراك، التعقّل، الفكر، النظر.

التفويض

ـ هو القول برفع الحظر عن الخلق من الأفعال والإباحة لهم مع ما شاؤوا من الأعمال. (تصحيح ٣٣)

ـ فأمرهم أن يقتدوا في ذلك بكتاب الله تعالى ومن يقوم به من الأنبياء والأئمّة من بعدهم... وأن يفوّضوا علم ما لم يعلموا إلى علمه تعالى، وهو المراد بالتفويض المشهور. (اختيار ٢١٨ـ ٢١٩)

← الاختيار، الأمر بين الأمرين، الجبر.

التقابل

ـ مفهوم التقابل هو عدم الاجتماع في شيء واحد في زمان واحد من جهة واحدة. (كشف ٧٧)

ـ المتخالفان قد يكونان متقابلين كالسواد والبياض، وقد لا يتقابلان كالسواد والحلاوة. والمتقابلان هما المتخالفان اللذان يمتنع اجتماعهما في محلّ واحد في زمان واحد من جهة واحدة. (شرح المقاصد ١٤٥/١)

ـ عدم إمكان اجتماع الأمرين في موضوع واحد من جهة واحدة. (جامع ٣٣٨/١)

← المتقابلان.

التقابل بالتضادّ

ـ هو تمانع العرضين لذاتهما في محلّ واحد من جهة واحدة. (الكلّيّات ١١٧)

ـ هو كون المعنيين بحيث يستحيل لذاتيهما اجتماعهما في محلّ واحد من جهة واحدة. (شرح المقاصد ١/١٤٥؛ تقريب ١/١٣٢)

ـ إنّ التضادّ نوعان: الحقيقيّ هو كون الشيئين الوجوديّين لا يجتمعان في موضوع واحد باعتبار واحد وبينهما غاية البعد، ومشهوريّ وهو كون الشيئين يجتمعان في موضوع واحد، وهذا أعمّ من الأوّل.

العدم والملكة أيضاً نوعان: حقيقيّ وهو عدم شيء عن شيء، ومشهوريّ وهو عدم شيء عن شيء من شأنه أن يكون له بحسب نوعه أو جنسه. والثاني أخصّ. (اللوامع ٢٦)

ـ كون الشيئين الوجوديّين متقابلين بحيث لا يكون تعقّل كلّ منهما بالقياس إلى الآخر، سواء كان بينهما غاية البعد والخلاف كالسواد والبياض، أو لا. (جامع ١/٣٣٩)

← التقابل بالتضايف، المتضادّان.

التقابل بالتضايف

ـ هو أن لا يُدرَك كلّ من الأمرين إلّا بالقياس إلى الآخر. (الكلّيّات ١١٧)

ـ إن كانا (المتقابلان) وجوديّين فإن عُقِل أحدهما بالقياس إلى الآخر فهو تقابل التضايف، كالأُبوّة والبنوّة.... (كشف ٧٨؛ شرح المقاصد ١/١٤٦)

ـ إنّ المتقابلين إن لم يكن أحدهما سلباً للآخر، فإن كان تعقّل كلّ منهما بالقياس إلى الآخر، فتقابلهما التضايف. (شرح المقاصد ١/١٤٦)

ـ كون الشيئين بحيث يكون تعلّق كلّ واحد منهما سبباً لتعلّق الآخر به كالأُبوّة والبنوّة.

ـ هو كون تصوّر كلّ واحد من الأمرين موقوفاً على تصوّر الآخر. (التعريفات ٢٧)

ـ هو كون الشيئين بحيث يكون تعقّل كلّ منهما بالقياس إلى الآخر، كالأُبوّة والبنوّة. (شوارق ١/١٧٩)

ـ عبارت است از تلازم در تعقّل و وجود ذهني[1]. (گوهر ١٣٩)

ـ كون الشيئين الوجوديّين متقابلين

---

(١) عبارة عن التلازم بين مفهومين في التعقّل والوجود الذهنيّ.

بحيث يكون تعقّل كلّ منهما بالنسبة إلى الآخر كالأُبوّة والبنوّة المتقابلتين باعتبار وجودهما في الخارج في محلّ واحد في زمان واحد من جهة واحدة. (جامع ١/٣٣٩)

← الإضافة، التقابل، المتضادّان، المتضايفان.

تقابل السلب والإيجاب

ـ هما الشيئان اللذان لا يجتمعان في محلّ واحد في زمان واحد، أحدهما وجوديّ والآخر عدميّ، ليس من شأنه أن يتّصف بالوجوديّ. (شرح العبارات ٢٣٩)

ـ المتقابلان هما ما لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة، وهذا إمّا أن يكون في اللفظ أو في المعنى، فإن كان في المعنى فإمّا أن يكون بين وجود وعدم فهو تقابل السلب والإيجاب.... (غاية ٥٠)

ـ المتقابلان إمّا أن يؤخذا باعتبار القول والعقد، أو بحسب الحقائق أنفسها، والأوّل هو تقابل السلب والإيجاب.... (كشف ٧٨)

ـ المتقابلان إن كان أحدهما عدميّاً والآخر وجوديّاً، فإن اعتبر في العدميّ كون الموضوع قابلاً للوجوديّ بحسب شخصه أو نوعه أو جنسه القريب أو جنسه البعيد فهما متقابلان تقابل العدم والملكة، وإن لم يعتبر ذلك كالسواد واللاسواد، فتقابل الإيجاب والسلب.

ـ المتقابلان إن كان أحدهما سلباً للآخر، فإن اعتبر في السلب استعداد المحلّ في الجملة لما أُضيف إليه السلب فتقابلهما تقابل الملكة والعدم، وإلّا فتقابل الإيجاب والسلب. (شرح المقاصد ١/١٤٦)

ـ المتقابلان إمّا أن يكون أحدهما عدماً للآخر أو لا. والأوّل إن لم يعتبر فيه نسبتهما إلى قابل فسلب وإيجاب. (شرح ١٠٤)

ـ كون النسبتين متقابلتين بحيث يكون إحداهما إيجابيّة والأُخرى سلبيّة. (جامع ١/٣٤٠)

← التقابل، تقابل العدم والملكة، المتقابلان.

تقابل العدم والمَلَكة

ـ المتقابلان إمّا أن يؤخذا باعتبار القول والعقد أو بحسب الحقائق أنفسها، والأوّل هو تقابل السلب والإيجاب. والثاني إمّا أن يكون أحدهما عدميّاً أو يكونا وجوديّين، والأوّل

هو تقابل العدم والملكة، وهو يقارب تقابل السلب والإيجاب، لكنّ الفرق بينهما أنّ السلب والإيجاب في الأوّل مأخوذ باعتبار مطلق، والثاني مأخوذ باعتبار شيء واحد. (كشف ٧٨)

ـ المتقابلان إن كان أحدهما عدميّاً والآخر وجوديّاً فإن اعتبر في العدميّ كون الموضوع قابلاً للوجوديّ بحسب شخصه أو نوعه أو جنسه القريب أو جنسه البعيد فهما متقابلان تقابل الملكة والعدم.

ـ المتقابلان إن كان أحدهما سلباً للآخر فإن اعتبر في السلب استعداد المحلّ في الجملة لما أُضيف إليه السلب فتقابلهما تقابل العدم والملكة. (شرح المقاصد ١/١٤٦)

ـ المتقابلان إن كان أحدهما وجوديّاً والآخر عدميّاً فإمّا أن يكون له (العدميّ) موضوع متحقّق في الخارج من شأنه الاتّصاف بالوجوديّ فهما العدم والملكة. (إرشاد ١٣٦)

← التقابل، العدم والملكة.

التقدّم

ـ هو أن يكون للمتقدّم من حيث هو متقدّم شيء ليس للمتأخّر، ولا يكون للمتأخّر شيء إلّا وهو موجود للمتقدّم (الشيخ في الشفاء). (شوارق ١/٩٢)

ـ المتقدّم إن احتاج إليه المتأخّر فإن كان علّة تامّة له فهو بالعلّيّة، وإلّا فبالطبع. وإن لم يحتج، فإن لم يمكن اجتماعهما في الوجود فبالزمان، وإن أمكن فإن اعتبر بينهما ترتّب فبالرتبة، وإلّا فبالشرف. (شوارق ١/٩٢)

← التأخّر، المتقدّم.

التقدّم بالذات

ـ هو أن يلزم من وجوده (المتقدّم) وجود ما هو متأخّر عنه. (غاية ٢٨٥)

ـ هو التقدّم بالعلّيّة. (كشف الفوائد ١١)

ـ كتقدّم الواحد على الاثنين، وهو أن يكون المتأخّر يستحيل وجوده إلّا بعد وجود المتقدّم، ويمكن وجود المتقدّم منفكّاً عن المتأخّر. (مناهج ٥٧)

ـ عبارت است از تقدّم علّت تامّه بر معلول خود[1]. (گوهر ١٤٨)

---

(١) هو تقدّم العلّة التامّة على معلولها.

ـ تقدّم اجزاى زمان را بعضى بر بعضى تقدّم بالذات گويند[1]. (گوهر ١٥٠)

← التقدّم.

التقدّم بالرتبة

ـ إنّ المتقدّم والمتأخّر إن اجتمعا في الوجود، فإن كان بينهما ترتيب بحسب اعتبار فهو بالرتبة. (شرح المقاصد ١/١٣٤)

ـ المتقدّم إمّا أن يجامع المتأخّر في الوجود أو لا، والثاني هو التقدّم بالزمان. والأوّل إمّا أن يكون بينهما ترتّب وهو التقدّم بالرتبة.... (شوارق ١/٩٢)

← التقدّم، التقدّم بالزمان.

التقدّم بالزمان

ـ هو أن يكون شيئان موجودان في زمانين، وزمان أحدهما سابق على زمان الآخر، فيقال للذي قارن وجوده الزمان السابق: إنّه متقدّم على الذي قارن وجوده الزمان اللاحق. (مناهج ٥٧)

ـ إنّه الذي لا يمكن وجود المتقدّم مع المتأخّر، وإنّما يكون ذلك بأن يكون المتقدّم موجوداً في زمان والمتأخّر في زمان، وزمان المتقدّم متقدّم على زمان المتأخّر، فيكون التقدّم والتأخّر لاحقَين للشيء بتوسّط التقدّم والتأخّر اللاحقين للزمان. (معارج ٨٣)

ـ هو أن يكون المتقدّم موجوداً في زمان متقدّم على زمان المتأخّر كالأب والابن. (كشف ٣٥)

ـ إنّ المتقدّم والمتأخّر إن لم يجتمعا في الوجود فهو بالزمان. (شرح المقاصد ١/١٣٤)

ـ هو ما له تقدّم بالزمان. (التعريفات ٢٩)

ـ آن بودن شىء است به حيثيّتى كه وجود او با وجود شىء ديگر كه مؤخّر بر او اطلاق كرده مى‌شود جمع نتواند شد و آن را تقدّم بالرتبه نيز گويند[2]. (گوهر ١٤٩)

← التقدّم، التقدّم بالرتبة.

التقدّم بالشرف

ـ إنّ المتقدّم والمتأخّر إن اجتمعا في

---

(١) تقدّم أجزاء الزمان بعضها على بعض يسمّى تقدّماً بالذات.

(٢) هو كون الشيء بحيث لا يجتمع وجوده مع وجود ما يطلق عليه أنّه مؤخّر. ويقال له: التقدّم بالرتبة أيضاً.

الوجود فإن كان بينهما ترتيب بحسب الاعتبار فهو بالرتبة، وإلّا فإن لم يحتج المتأخّر إلى المتقدّم فبالشرف. (شرح المقاصد ١/١٣٤)

ـ شبيه باشد بتقدّم بالرتبه چون تقدّم فاضل بر مفضول[1]. (گوهر ١٤٩)

← التقدّم، التقدّم بالرتبة.

التقدّم بالطبع

ـ هو أن يكون المتقدّم له حظّ في التأثير في المتأخّر، ولا يكون هو كمال المؤثّر وهو كتقدّم الواحد على الاثنين. (كشف ٣٥)

ـ إنّ المتقدّم والمتأخّر إن اجتمعا في الوجود، فإن كان بينهما ترتيب بحسب الاعتبار فهو بالرتبة وإلّا فإن لم يحتج المتأخّر إلى المتقدّم فبالشرف. وإن احتاج فإن كان المتقدّم مؤثّراً في المتأخّر فبالعلّيّة، وإلّا فبالطبع. (شرح المقاصد ١/١٣٤)

ـ هو كون الشيء الذي لا يمكن أن يوجد آخر إلّا وهو موجود وقد يمكن أن يوجد هو ولا يكون الشيء الآخر موجوداً. فالمحتاج إليه إن استقلّ بتحصيل المحتاج كان متقدّماً عليه تقدّماً بالعلّة، كتقدّم حركة اليد على حركة المفتاح. وإن لم يستقلّ بذلك كان متقدّماً بالطبع. (التعريفات ٢٩)

ـ ويقال: إنّ التقدّم بالماهيّة (وملاكه هو تقوّم الذات وتقرّرها دون وجودها) اسم للتقدّم بالطبع. (شوارق ١/٩٥)

ـ تقدّم علّت ناقصه است بر معلول خود و آن بودن شيء است به حيثيّتى كه عقل تجويز نكند كه شيء ديگر كه مؤخّر بر او اطلاق مى‌شود موجود باشد مگر آن كه اين شيء موجود باشد[2]. (گوهر ١٤٩)

← التقدّم، التقدّم بالعلّيّة.

التقدّم بالعلّيّة

ـ كتقدّم العلّة على المعلول؛ فإنّ العقل يفرض وجود العلّة أوّلاً حتّى يلحقه وجود المعلول، فالوجود لا يصل إلى المعلول إلّا بعد وصوله إلى العلّة. (مناهج ٥٧)

ـ هو كتقدّم حركة الإصبع على حركة

---

(١) هو يشبه التقدّم بالرتبة، نحو تقدّم الفاضل على المفضول.

(٢) هو تقدّم العلّة الناقصة على معلولها. وهو كون الشيء بحيث لا يجوّز العقل وجود شيء يقال: إنّه مؤخّر عنه إلّا مع وجود ذلك الشيء.

الخاتم، فإنّه لولا حركة اليد لم تحصل حركة الخاتم. فهذا الترتّب العقليّ هو التقدّم بالعلّيّة. (كشف ٣٥)

ـ إنّ المتقدّم والمتأخّر إن اجتمعا في الوجود، فإن كان بينهما ترتيب بحسب الاعتبار فهو بالرتبة. وإلّا فإن لم يحتج المتأخّر إلى المتقدّم فبالشرف. وإن احتاج فإن كان المتقدّم مؤثّراً في المتأخّر فبالعلّيّة. (شرح المقاصد ١/١٣٤)

ـ المحتاج إليه إن استقلّ بتحصيل المحتاج كان متقدّماً عليه تقدّماً بالعلّة كتقدّم حركة اليد على حركة المفتاح. (التعريفات ٢٩)

ـ حكما تقدّم بالذات نيز گويند، و آن تقدّم علّت تامّه است بر معلول خود.

ـ و آن بودن شيء است به حيثيّتى كه هرگاه شيء ديگر كه مؤخّر بر او اطلاق مى‌شود موجود شود البتّه كه بايد اين شيء موجود باشد و عقل تجويز نكند كه آن شيء ديگر موجود شود و اين شيء موجود نباشد[1]. (گوهر ١٤٨)

← التقدّم، التقدّم بالرتبة، التقدّم بالطبع.

التقدّم بالمهيّة

← التقدّم بالطبع.

التقدّم الدهريّ والسرمديّ

ـ هو التقدّم بحسب وجوب الوجود في متن الواقع. (شوارق ١/٩٥)

← التقدّم بالعلّيّة، التقدّم بالذات.

التقدّم الذاتيّ

ـ عبارة عن كون المتقدّم قد يوجد من غير افتقار في وجوده إلى المتأخّر، ولا يُعقل المتأخّر موجوداً إلّا إذا وجد المتقدّم، كالواحد مع الاثنين. (معارج ١٤٢)

التقدّم الزمانيّ

ـ المراد منه أن يكون المتقدّم موجوداً في زمان، والمتأخّر موجود في آخر، وزمان المتقدّم سابق على زمان المتأخّر، فيكون المتقدّم بذلك الاعتبار متقدّماً على هذا المتأخّر. (معارج ١٤٢)

---

(١) عند الحكماء يسمّى تقدّماً بالذات وهو تقدّم العلّة التامّة على معلولها. وهو كون الشيء (العلّة) بحيث لو وُجد الشيء الذي يطلق عليه أنّه مؤخّر، للزم وجود هذا الشيء (العلّة). ولا يجوّز العقل وجود ذاك الشيء المؤخّر مع عدم وجود هذا الشيء (المقدّم).

التقدّم السرمديّ

← التقدّم الدهريّ والسرمديّ.

التقدير

ـ التقدير الإرادة (محمّد بن النعمان الأحول). (مقالات ٢٢٠؛ الملل ١٦٧/١)

ـ هو الخلق (في اللغة). (أوائل ١٥٢)

ـ إيقاع الفعل على وجه مخصوص (أبو عليّ). (المحيط ٤٣٦/١)

ـ إيجاد الفعل لغرض مثله، والتدبير كالتقدير. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

ـ التقدير من الإنسان على وجهين، أحدهما: التفكّر في الأمر بحسب نظر العقل وبناء الأمر عليه، وذلك محمود.

والثاني: أن يكون بحسب التمنّي والشهوة، وذلك مذموم. (المفردات ٣٩٦)

ـ تقدير الله تعالى بإعطاء القدرة وبأن يجعلها على مقدار مخصوص ووجه مخصوص حسبما اقتضته الحكمة. (الكلّيّات ١٠٥)

ـ هو تحديد كلّ مخلوق بحدّه الذي يُوجد به من حسن وقبح، ونفع وضرر، وما يحويه من زمان ومكان، وما يترتّب عليه من ثواب وعقاب. (شرح النسفيّة ١١٣/١؛ التعريفات ٢٩؛ الكلّيّات ١٠٥)

ـ عبارة عن إيجاد الموجودات على قدر مخصوص وحدّ معيّن. (شرح النسفيّة ١١٣/١)

← الخلق.

التقديس

ـ التطهير الإلهيّ المذكور في قوله تعالى: ﴿ويُطَهِّرَكُم تَطهيراً﴾، دون التطهير الذي هو إزالة النجاسة المحسوسة. (المفردات ٣٩٦)

ـ تنزيه الله تعالى عن الجسميّة وتوابعها. (قواعد الغزاليّ ٢٩)

ـ التسبيح نفي ما لا يليق، والتقديس إثبات ما يليق. (الكلّيّات ١١١)

ـ تنزيه الحقّ عن كلّ ما لا يليق بجنابه، وعن النقائص الكونيّة مطلقاً، وعن جميع ما يُعدُّ كمالاً بالنسبة إلى غيره من الموجودات، وهو أخصّ من التسبيح.

ـ التسبيح تنزيه بحسب مقام الجمع فقط. والتقديس تنزيه بحسب الجمع والتفصيل.

ـ عبارة عن تبعيد الربّ عمّا لا يليق

بالأُلوهيّة. (التعريفات ٢٩)

ـ لغةً: التطهير، واصطلاحاً: تنزيه الحقّ عن كلّ ما لا يليق بجنابه وعن النقائص الكونيّة وجميع ما يعدّ كمالاً بالنسبة إلى غيره من الموجودات مجرّدةً كانت أو غير مجرّدة. وهو أخصّ من التسبيح كيفيّة وكمّيّة، أي أشدّ تنزيهاً منه وأكثر. (جامع ١/٣٤١)

← التسبيح.

التقرّب

ـ اعلم أنّ التقرّب مأخوذ في المعنى من القُرب، فحقيقة ذلك لا تجوز على الله تعالى. وإنّما يصحّ ذلك في الأجسام التي يصحّ عليها القرب والبعد. فإذا قيل: إنّ العبد يتقرّب إلى الله تعالى بفعل الصلاة، فالمراد به أنّه يطلب منزلة الثواب لديه. (المغني ١٢/٢٨٨)

ـ قال أبو القاسم: التقرّب من جنس التمنّي والمحبّة، كأنّ الإنسان يتمنّى ويحبّ أن يتقرّب بفعله من الله تعالى. (المسائل ٣٦٧)

ـ عند شيوخنا أنّ التقرّب إرادة في الحقيقة، ويكون مقارناً للفعل الذي يتقرّب به. (المسائل ٣٦٧)

ـ التقرّب[1] كلّ عبادة يُطلَب بها المنزلة عند الله والثواب. (الحدود للمرتضى ١٥٦)

التقريب

ـ سَوق المقدّمات على وجه يفيد المطلوب.

ـ سوق الدليل على الوجه الذي يفيد المدّعى.

ـ سوق الدليل مطابقاً للمدّعى. (التعريفات ٢٩)

ـ سوق الدليل على وجه يستلزم المطلوب. (التعريفات ٢٩؛ جامع ١/٣٤١)

التقسيم

ـ تصرّف في كميّته (ما له الكمّيّة) بالتفريق والتصغير. (الاقتصاد ٧٣)

ـ عبارة عن تفريق المتجاورين. (الأربعين ٢٥٩)

ـ حقيقة التقسيم العقليّ: ضمّ القيود الممكنة الانضمام بحسب العقل إلى مفهوم كلّيّ سواء طابق الواقع أو لا. (الكلّيّات ٩٧)

---

(١) في المصدر: «التقريب»، ولعلّه وهم من النسّاخ.

ـ ضمّ قيود متخالفة بحيث يحصل عن كلّ واحد منهم قسم. (التعريفات ٢٩)

ـ عبارة عن ضمّ القيود المتخالفة إلى مورد القسمة ليحصل بانضمام كلّ قيد إليه قسم منه. (شرح ٨؛ شوارق ١/٢٥)

ـ هو ضمّ مختصّ إلى مشترك.

ـ التقسيم الحقيقيّ ضمّ قيود متباينة في الخلوّ والاجتماع إلى مقسم، والاعتباري ضمّ قيود متغايرة إلى المقسم.

ـ عبارة عن إحداث الكثرة في المقسوم أو إحداث الاثنينيّة في المقسوم. (جامع ١/٣٣٣)

← التفريق.

التقليد

ـ الاتّباع بلا حجّة ولا برهان. (الحدود في الأُصول ١٦٠)

ـ هو قبول قول الغير من غير أن يطالبه بحجّة وبيّنة حتّى يجعله كالقلادة في عنقه. (شرح الأُصول ٦١)

ـ هو أن يحتذي على المقلّد فيساويه في الاعتقاد الذي هو جهل بأمر يخرجه من أن يكون آمناً من كون اعتقاده جهلاً. (المغني ١٢/٥٣١)

ـ قبول قول الغير من غير حجّة أو شبهة. (الحدود للمرتضى ١٥٤)

ـ هو قبول قول الغير بلا حجّة. (المعتمد ٣١؛ التعريفات ٢٩)

ـ قبول قول الغير من غير حجّة. (الحدود للبريديّ ٢٢١؛ مفتاح ٧٤)

ـ التصديق الجازم المطابق الذي لا لموجب. (قواعد ٢٣)

ـ قبول قول الغير من غير مطالبة بحجّة. (الحدود ٩٠)

ـ (الاعتقاد الجازم المطابق) إمّا أن يكون ثابتاً أو لا، فالأوّل العلم، والثاني التقليد. (معارج ١١٧)

ـ (التصديق) الخالي من شرط الثبات هو التقليد. (كشف ١٧٢)

ـ اتّباع الإنسان غيره فيما يقول بقول أو فعل معتقداً للحقّيّة فيه من غير نظر وتأمّل في الدليل. (التعريفات ٢٩؛ جامع ١/٣٤١)

ـ الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً غير ثابت، فهو التقليد المحقّ. (إرشاد ٩٧)

ـ هو قبول قول الغير من غير دليل. (النافع ٤؛ الكلّيّات ١١٥)

ـ الجزم إن لم يكن مطابقاً للواقع يسمّى

جهلاً مركّباً، وإن كان مطابقاً له فإن كان ثابتاً ـ أي ممتنع الزوال بالتشكيك ـ يسمّى يقيناً، وإلّا تقليداً. (شرح ٢٤٩)

ـ التقليد اعتقاد غير ثابت بحيث يمكن زواله بتشكيك المشكّك. (مفتاح ٧٣)

← الاعتقاد، اعتقاد المقلّد، التصديق، الثبات.

التقوى

ـ اجتناب المعاصي. (الحدود للمرتضى ١٥٦)

ـ عن عليّ عليه السلام: ترك الإصرار على المعصية وترك الاغترار بالطاعة، وهي التي يحصل بها الوقاية من النار والفوز بدار القرار. (الكلّيّات ١١٢)

ـ هو الأخذ باليقين والاحتراز عمّا فيه شكّ. (الألفين ٨١)

ـ حقيقة التقوى هي الإتيان بالعبادات والاحتراز عن المحذورات.

ـ هي الصيانة عن المؤذي.

ـ قيل: (الصيانة) عن كلّ ذنب مؤذٍ، سواء كان صغيراً أو كبيراً.

ـ قيل: هي الأخذ بالأحوط. (الألفين ٣١١)

ـ هي الاجتناب عن جميع المحرّمات والأخذ بما يؤدّي إلى الطاعة واجتناب المعصية يقيناً. (الألفين ٣٧٤)

ـ (تقوى الله) عدم إهمال أوامره ونواهيه على سبيل الاحتياط المحصّل لليقين. (الألفين ٣٨٩)

ـ هي الاحتراز عن جميع ما يخالف هذا الطريق (الصراط المستقيم). (الألفين ٤٣١)

ـ الانتهاء عن المنهيّات.

ـ هيئة نفسانيّة تدعو إلى امتثال الأوامر، وتزجر عن ارتكاب المناهي. (شرح النسفيّة ١٦٢/١)

ـ هو صيانة النفس عمّا تستحقّ به العقوبة من فعل أو ترك، في الطاعة يراد به الإخلاص، وفي المعصية يراد به الترك والحذر. (التعريفات ٢٩ وفيها زيادة)

ـ الاحتراز بطاعة الله تعالى عن عقوبته.

ـ وقيل: التقوى: التحامي، أي الاحتراز عن المحرّمات فقط. (جامع ٣٤١/١)

← الإخلاص، الذنب، الطاعة.

التقيّة

ـ الخوف من إيقاع فعل أو ترك له.

(الحدود في الأُصول ١٢١)

ـكتمان الحقّ وستر الاعتقاد فيه ومكاتمة المخالفين، وترك مظاهرتهم بما يعقّب ضرراً في الدين والدنيا (المفيد). (تصحيح ١١٥)

ـهي الخوف من إيقاع فعل لا يجوز إيقاعه. (المعتمد ٢٥٤)

ـهي إظهار الباطل وكتمان الحقّ خوفاً من الظلم. (اللوامع ٣٢٣)

التكاثف

ـالتكاثف الحقيقي أن ينقص حجم الشيء من غير أن يزول عنه شيء من أجزائه أو يزول عنه ذلك أو يزول خلأ كان بينها. (الكلّيّات ١١٤؛ نحوه في كشّاف ٤٥٠)

ـ(قد يراد) بالتكاثف الاندماج، أي تقارب الأجزاء بحيث يخرج ما بينها من الجسم القريب[1] [الغريب]. (شرح المقاصد ٢٦٢/١؛ جامع ٣٤٦/١)

ـإنّ الانتقال في الكمّ إمّا أن يكون من النقصان إلى الزيادة أو من الزيادة إلى النقصان. والثاني إمّا أن يكون بنقصان جزء وهو الذبول، أو بدونه وهو التكاثف. (شرح المقاصد ٢٦٢/١)

ـهو انتقاص أجزاء المركّب من غير انفصال شيء. (التعريفات ٢٩)

ـهو نقصان مقدار الجسم من غير اندماج ولا نقصان شيء منه. (إرشاد ٦٥)

ـهو أن ينقص مقدار الجسم من غير أن ينفصل منه جزء. (شرح ٢٩٧؛ جامع ٣٤٦/١)

ـالانتقال في الكمّ إمّا أن يكون من النقصان إلى الزيادة أو من الزيادة إلى النقصان... والثاني إمّا أن يكون بنقصان جزء وهو الذبول، أو بدونه وهو التكاثف.

ـهو أن ينتقص مقدار الجسم من غير أن ينفصل منه جزء. (شوارق ٢١٥/٢)

ـهو الانتقاص من غير انفصال (تقريب ٢٦١/١)

← **الاندماج، التخلخل.**

التكفير

ـخروج الذمّ والعقاب المستحقّين بمدح أو ثواب مستحقّين مثلها أو أعظم منها. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

---

(١) هكذا في المصدر. ولعلّه تصحيف «الغريب».

ـ أن تُسقط الطاعة عقاب المعصية (المعتزلة). (الحدود ٨٣)

ـ هو خروج الذمّ والعقاب المستحقَّين من كونهما مستحقَّين بثواب ومدح لصاحب الصغيرة أو ندم عليها. (الفائق ٤٢١)

ـ إسقاط العقاب اليسير بالثواب الكثير. (الحدود للبريديّ ٢٢٢)

ـ الإحباط إبطال الحسنات بالسيّئات، والتكفير بالعكس. (الكلّيّات ١٩)

ـ هو خروج الذمّ والعقاب عن كونهما مستحقّين بثواب ومدح لفاعل الصغير. (مناهج ٤٣٨)

ـ هو خروج فاعل المعصية عن استحقاق الذمّ والعقاب إلى استحقاق المدح والثواب. (إرشاد ٤٢١)

← الإحباط.

التكلّم

ـ التكليم هو المشافهة بالكلام. (الإبانة ٧٢)

ـ القدرة على إلقاء الكلام.

ـ هو القدرة على إيجاد الكلام. (شوارق ٢٩٨/٢)

← الكلام، المتكلّم.

التكليف

ـ هو إلزام ما ورد به الشرع تعبّداً. (أعلام ١٥)

ـ هو التزام ما يثقل على الطباع ويلحق بفعله المشاقّ. (أوائل ١١٣)

ـ إعلام الغير في أنّ له أن يفعل أو أن لا يفعل نفعاً أو دفع ضرر مع مشقّة تلحقه في ذلك على حدّ لا يبلغ الحال به حدّ الإلجاء. (شرح الأُصول ٥١٠؛ المحيط ١١)

ـ إنّه الأمر بما على المرء فيه كلفة (أبو هاشم).

ـ إنّه إرادة فعل ما، على المكلّف فيه كلفة ومشقّة (أبو هاشم). (المحيط ١١؛ المغني ٢٩٣/١١)

ـ إنّه الأمر والإلزام للشيء الذي فيه كلفة ومشقّة على المأمور به (أبو هاشم). (المحيط ١١)

ـ هو الأمر والإرادة للشيء الذي فيه كلفة على المأمور به. (المغني ٢٩٣/١١)

ـ إنّ التكليف من الله تعالى إنّما هو تعريف ونصب أدلّة وأمر وإرادة. (المغني ٣٨٤/١٣)

ـ هو تعريف المكلّف حال ما كُلِّف إذا جعله بالصفة التي معها يحسن تكليفه، وإرادة

ذلك الفعل منه. (المغني ١١/١٥٣)

ـ في اللغة مأخوذ من الكَلَفة، وهي التعب والمشقّة.

ـ توجّه الخطاب بالأمر والنهي على المخاطب. (أُصول البغداديّ ٢٠٧)

ـ هو البعث على جهة الاستعلاء على ما يشقّ من فعل أو إخلال بفعل. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

ـ هو إرادة المريد من غيره ما فيه كلفة ومشقّة. (الذخيرة ١٠٥؛ تمهيد ١٥٧؛ الاقتصاد للطوسيّ ٦١)

ـ هو إعلام المكلّف وجوب الفعل أو الصفة الزائدة على حسنه أو إعلام قبحه. (الذخيرة ١٠٥ و١٠٦؛ تمهيد ١٥٧)

ـ الأمر بما فيه كلفة ومشقّة. (تمهيد ١٥٧)

ـ التعريض للثواب (تمهيد ١٨٣)

ـ إنّ التكليف كلام، فإذا صدر ممّن يفهم مع من يفهم، فيما يفهم، وكان المخاطَب دون المخاطِب، فهو التكليف. (الاقتصاد ١٧٨)

ـ هو البعث على ما يشقّ من فعل أو ترك. (الفائق ٢٠١)

ـ هو البعث على ما يشقّ من فعل أو ترك. (المنهاج ٦٢)

ـ إرادة الفعل الشاقّ من المكلّف أو ما يتّصل بالشاقّ. (الحدود ١٠٦)

ـ اعلام است به نزول ثواب يا به نزول عقاب[1]. (البراهين ٢/٤٤)

ـ إلزام ما فيه كلفة (عند إمام الحرمين).

ـ طلب ما فيه كلفة (عند الباقلّانيّ). (الكلّيّات ١١٢)

ـ إنّه بعث من يجب طاعته ابتداءً على ما فيه مشقّة ما من فعل أو ترك بشرط إرادة الباعث وإعلام المبعوث بها ومن يجب طاعته. (قواعد ١١٤)

ـ بعث من يجب طاعته على ما فيه مشقّة على جهة الابتداء بشرط الإعلام. (مناهج ٣١٩؛ أنوار ١٤٨؛ النافع ٢٩)

ـ هو إرادة مَن يجب طاعته على جهة الابتداء ما فيه مشقّة بشرط الإعلام. (تسليك ١٧٢؛ معارج ٣٥٦)

ـ هو إرادة من يجب طاعته على ما فيه مشقّة ابتداءً بشرط الإعلام. (كشف الفوائد ٦٩؛ نهج ٥٤؛ إرشاد ٢٧١)

---

(١) هو الإعلام إمّا بالثواب النازل أو بالعقاب النازل.

ـ هو الإتيان بما كلّف به. (شرح النسفيّة ١٢٢/١)

ـ إلزام الكلفة على المخاطب. (التعريفات ٢٩)

ـ لغةً مشتقّ من كلفة، أعني المشقّة.

ـ اصطلاحاً، يطلق على معنيين: مجازيّ وهو الأفعال الصادرة عن المكلّف، وحقيقيّ وهو إرادة من تجب طاعته ما فيه مشقّة ابتداءً بشرط الإعلام. (إرشاد ٢٧١)

ـ هو بعث من يجب طاعته ابتداءً على ما فيه مشقّة، إمّا من فعل أو ترك. (اللوامع ١٤٥)

ـ في الشرع: بعث من يجب طاعته على ما فيه مشقّة على جهة الابتداء. (مفتاح ١٦٢)

ـ خطابيست الهى متعلّق به افعال عباد من حيث الاتصاف بالحسن والقبح بر سبيل اقتضاء ويا بر سبيل تخيير[1]. (گوهر ٢٤٦)

← الإلجاء، الأمر، النهي.

التكليف السمعيّ

ـ ما يكون طريق معرفته السمع. (متشابه ١٤/١)

التكليف العقليّ

ـ ما يكون الطريق إلى معرفته العقل. (متشابه ١٤/١)

تكليف ما لا يُطاق (ما لا يُستطاع)

ـ هذا على وجهين: أحدهما ما لا يقدر على فعله لاستحالته؛ كالأُمور[2] [كالأمر] بالمحال، أو كان ممّا لا يقدر عليه للعجز عنه، كالمقعد الذي لا يقدر على القيام. والوجه الثاني ما لا يقدر على فعله، لا لاستحالته ولا للعجز عنه، لكن لتركه والاشتغال بضدّه، كالكافر كلّفه الإيمان في حال كفره. (المعتمد ١٤٦)

ـ هو كلّ ما يتعذّر معه الفعل، سواء كان ذلك لعدم القدرة أو عدم العلم أو عدم الآلة. (الاقتصاد للطوسيّ ٦١)

ـ هو كلّ ما يتعذّر معه الفعل سواء كان ذلك لعدم القدرة، أو عدم العلم أو عدم الآلة أو عدم الدلالة. (تمهيد ١٥٤)

ـ إنّ ما لا يطاق على ثلاث مراتب:

---

(١) هو الخطاب الإلهيّ المتعلّق بأفعال العباد من حيث اتصافها بالحسن والقبح، كان على سبيل الاقتضاء والطلب أم على سبيل التخيير والتسوية.

(٢) كذا في المصدر، ولعلّ الصحيح «كالأمر».

ما يمتنع في نفسه. وما يمكن في نفسه ولا يمكن من العبد عادة. وما يمكن منه، لكن تعلّق بعدمه علمه تعالى وإرادته. والأُولى لا تجوز ولا يقع تكليفها اتّفاقاً. والثانية لا تقع اتّفاقاً وتجوز عندنا خلافاً للمعتزلة. والثالثة تجوز وتقع بالاتّفاق. (شرح النسفيّة ٧٩/٢)

← التكليف.

التكليم

ـ التكليم هو المُشافَهة بالكلام. (الإبانة ٥٨)

ـ هو الكلام الذي قُصد به غيره. (الحدود ٤٨)

← التكلّم.

التكوين

ـ إنّ الخلق في الاصطلاح النظريّ على قسمين؛ أحدهما صورة تُخلق في المادّة، والثاني ما لا مادّة له، بل يكون وجود الثاني من الأوّل فقط من غير توسّط المادّة؛ فالأوّل يسمّى التكوين، والثاني يسمّى الإبداع. (شرح النهج ١٤٦/٢)

ـ التكوين والاختراع والإيجاد والخلق ألفاظ تشترك في معنىً وتتباين بمعانٍ. والمشترك فيه كون الشيء مُوجَداً من العدم ما لم يكن موجوداً. (تلخيص ٢١٣)

ـ الإبداع إيجاد شيء غير مسبوق بمادّة ولا زمان كالعقول، فيقابل التكوين لكونه مسبوقاً بالمادّة. ما يكون بتغيير وتدريج غالباً. (الكلّيّات ٨)

ـ هي صفة يتأتّى بها إيجاد كلّ ممكن وإعدامه على وفق الإرادة. (الكلّيّات ٩٤)

ـ إخراج المعدوم من العدم إلى الوجود. (شرح النسفيّة ٩٦/١)

ـ هو الإيجاد والإخراج من العدم إلى الوجود. (شرح النسفيّة ٩٩/١)

ـ صفة حقيقيّة هي مبدأ الإضافة التي هي إخراج المعدوم من العدم إلى الوجود لا عينها. (شرح النسفيّة ١٠٠/١)

ـ تعلّق القدرة على وفق الإرادة بوجود المقدور لوقت وجوده، إذا نسب إلى القادر يسمّى الخلق والتكوين. (شرح النسفيّة ١٠٢/١)

ـ إيجاد شيء مسبوق بالمادّة. (التعريفات ٢٩)

ـ عبارة عن المسبوقيّة بمادّة. (التعريفات ٢٨)

ـ فعل مكوِّن را تكوين گويند[١]. (گوهر ١٥٥)

ـ هو أن يُكوَّن من الشيء وجود مادّيّ. (جامع ١٨/١)

← الإبداع، الاختراع، الإحداث، الإيجاد، الخلق.

التماثل

ـ هو اشتراك الموجودَين في جميع صفات النفس. (الكلّيّات ١١٧)

ـ هو الاشتراك في الصفات النفسيّة. (شرح المقاصد ١٤٣/١)

ـ سدّ إحدى الذاتين مسدّ الأُخرى فيما يرجع إلى الذات (البصريّة من المعتزلة). (البحر ١٥٣/١)

← المتماثلان، المثلان.

التمام

ـ هو الذي حصل له جميع ما من شأنه أن يحصل له. (شرح ٣٣٦)

ـ موجودى است كه وجود و كمالات وجودش بالتمام در خود، از خود بالفعل حاصل باشد و مستكمل به هيچ امرى كه خارج از خود باشد نباشد و هيچ چيز از جنس وجودش نيز حاصل براى غير او نباشد[٢]. (گوهر ٢٠٧)

التمانع

ـ هو أن يفعل كلّ واحد من القادرين ما يمنع به صاحبه. (شرح الأُصول ٢٧٩)

ـ إنّ التمانع ليس بأكثر من أن يفعل أحدهما ضدّ ما يفعله الآخر. (شرح الأُصول ٢٨٣)

ـ التمانع لا يكون إلّا عن قادرين، وهو أن يمنع كلّ واحد منهما الآخر عن الفعل. (الحدود ٧١)

التمثيل

ـ إذا استدللنا بشيء على شيء فإمّا أن يكون أحدهما أخصّ من الثاني أو لا يكون. وأمّا الثاني فلا يمكن الاستدلال بأحدهما

---

(١) فعل المكوِّن يقال له: التكوين.

(٢) هو الذي وجوده وجميع كمالات وجوده تامّة حاصل فيه ومنه بالفعل، ولا يكون مستكملاً بأمر خارج عنه، ولا يكون شيء من مرتبة وجوده حاصلاً لغيره.

على الآخر إلّا إذا اندرجا تحت وصف مشترك بينهما، فيستدلّ بثبوت الحكم في إحدى الصورتين على أنّ المناط هو المشترك، ثمّ يستدلّ بذلك على ثبوته في الصورة الأُخرى. هو القياس في عرف الفقهاء والتمثيل عند المنطقيّين. (تلخيص ٦٨)

ـ أن يريد المتكلّم معنى فلا يدلّ عليه بلفظه الموضوع له، ولا بلفظ قريب منه. وإنّما يأتي بلفظ هو أبعد من لفظ الإرداف يصحّ أن يكون مثالاً للفظ المرادف. (الكلّيّات ١١٠)

ـ هو إلحاق جزئيّ بما يشبهه في إثبات مثل حكمه له. ويسمّى المشبّهة به «أصلاً» والمشبّهة «فرعاً» وما فيه المشابهة «علّة وجامعاً». وهو يفيد ظنّاً يتفاوت بالشدّة والضعف بحسب وجود التمثيل. (قواعد ٣٤)

ـ الاستدلال قد يكون بأحد المتساويين على الآخر، وهو التمثيل. (مناهج ١٧٣)

ـ هو دعوى ثبوت الحكم في جزئيّ لثبوته في الآخر، ويسمّونه القياس. (مناهج ١٧٤)

ـ الاستدلال إمّا أن يكون بأحد المتساويين المندرجين تحت عامّ شامل لهما على الآخر وهو التمثيل.... (كشف ١٨٨)

ـ إذا استدللنا بشيء على شيء فإن لم يدخل أحدهما تحت الآخر فهو التمثيل. (شرح المقاصد ١/٥٠)

ـ إثبات حكم واحد جزئيّ لثبوته في جزئيّ آخر لمعنى مشترك بينهما. (التعريفات ٣٠)

ـ هو إلحاق جزئيّ بجزئيّ آخر في حكم ذلك الجزئيّ؛ لاشتراكهما في معنى جامع بينهما. ويسمّيه الفقهاء «قياساً»، والمشترك «جامعاً» والجزئيّ الأوّل «أصلاً» والثاني «فرعاً»، وهو لا يفيد إلّا الظنّ. (شرح ٢٧١)

ـ هو الذي يستدلّ فيه بحال الجزئيّ على حال جزئيّ آخر [ويسمّيه الفقهاء قياساً، وهو مشاركة أمر لآخر في علّة الحكم]. (شوارق ١٧٩/٢)

ـ قسم من الحجّة فهو حجّة يقع فيه بيان مشاركة جزئيّ لجزئيّ آخر في علّة الحكم ليثبت ذلك الحكم في الجزئيّ الأوّل. (جامع ٣٥١/١)

← الاستقراء، القياس.

التمكّن

ـ إن كانت القدرة هيئة تعرض عند سلامة الأعضاء، يعبّر عنها بالتمكّن أو بما هو علّة له. (تلخيص ١٦٨)

ـعبارة عن نفوذ بُعدٍ في بُعدٍ آخر متوهّم، أو متحقّق. (شرح النسفيّة ١/٧١)

← القدرة.

التمكين

ـالتمكين خلق القدرة. (الحدود في الأُصول ١١٩)

ـتقرّر أنّ هاهنا ما لا يصحّ الفعل دونه، وهو الذي يسمّى تمكيناً. (المحيط ٢/٣٢٣)

ـكلّ ما يصحّ من المكلّف عنده أن يفعل ما كلّف. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

ـكلّ ما لا يصحّ من المكلّف إذا ما كُلِّف إلّا معه من القدر والعقل والآلة وغير ذلك ممّا لا يتأتّى الفعل إلّا معه. (الحدود ٧١)

ـهو مقام الرسوخ والاستقرار على الاستقامة ... فإذا وصل واتّصل فقد حصل التمكين. (التعريفات ٣٠)

← المعونة.

التمنّي

← المشيئة.

التميّز

ـعبارة عن ثبوت صفة لشيء ليست ثابتة لشيء آخر. (إرشاد ٤٠)

← التشخّص، التعيّن.

التناسخ

ـهو وصول روح إذا فارق البدن إلى جنين قابل للروح. والتناسخ المحال تعلّق بدن ببدن آخر لا يكون مخلوقاً من أجزاء بدنه، ولا يكون عين البدن الأوّل شرعاً وعرفاً. (الكلّيّات ١١٤)

ـالتناسخ في النفوس بأن تنتقل النفس التي كانت مبدأ صورة لزيد مثلاً إلى بدن عمرو، ويصير مبدأ صورة له ويكون بينهما من العلاقة كما كان بين البدن الأوّل وبينها. (كشف ١٤٣)

ـعبارة عن تعلّق الروح بالبدن بعد المفارقة من بدن آخر، من غير تخلّل زمان بين التعلّقين للتعشّق الذاتيّ بين الروح والجسد. (التعريفات ٣١؛ جامع ١/٣٥٤)

ـردّ النفس إلى بدنٍ مبتدأ. (اللوامع ٣٧٤)

ـهو عود النفس في هذه الدنيا إلى الأبدان. (تقريب ٢/٢٤٨)

← المعاد، النسخ.

التناقض

ـ اختلفوا في ماهيّة التناقض، فقال قوم: هو قولك: فلان قائم قاعد، وما كان في نِجاره. وقال بعضهم: ليس هذا هكذا؛ لأنّ قاعداً إثبات، كما أنّ قائماً إثبات. والإثباتان لا يتناقضان وإن فسدا أو فسد أحدهما. وإنّما يقع التناقض والتنافي في قولك: فلان قائم لا قائم وليس بقائم، وهو قائم؛ لأنّ الثاني نفي لمعنى الأوّل. (مقالات ٣٨٨)

ـ هو اختلاف الجملتين بالنفي والإثبات اختلافاً يلزم منه لذاته كون أحدهما صادقة والأُخرى كاذبة. (الكلّيّات ١١٥)

ـ تقابل السلب والإيجاب إن أُخذ في القضايا سمّي تناقضاً. (كشف ٧٩)

ـ هو اختلاف القضيّتين بالإيجاب والسلب بحيث يقتضي لذاته صدق إحداهما وكذب الأُخرى. (التعريفات ٣١)

ـ هو اختلاف القضيّتين بحيث يقتضي لذاته صدق أحدهما وكذب الأُخرى (عند المنطقيّين).

ـ تقابل الإيجاب والسلب مطلقاً سواء كان بين مفردات أو بين القضايا يسمّى بالتناقض. (شرح ١٠٩)

← تقابل السلب والإيجاب.

التنحيت

ـ أمّا (ارتباط الشيء بالقلب) عن خطور من غير سبب فيسمّى تنحيتاً. (الحدود للبريديّ ٢٢٠)

ـ أن سبق إلى اعتقاد من غير أن يكون هناك وجه يدعو إليه، نحو أن نعتقد ـ مثلاً ـ أنّ جبرئيل عليه السلام الساعة في البيت المعمور. (الحدود للبريديّ ٢٢١)

← الاعتقاد.

التنزيل

ـ نقله (كلام الله) من سماء الدنيا إلى الأرض بدفعات. (شرح النسفيّة ٩٢/١)

ـ ظهور القرآن بحسب الاحتياج بواسطة جبرئيل على قلب النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم. والإنزال يستعمل في الدفعة والتنزيل يستعمل في التدريج. (التعريفات ٣١)

التنفير

ـ كلّ صفة أو فعل لو اختصّ به النبيّ أو الإمام عليهما السلام لَتَرك الناس اتّباعَه، أو كانوا

معتقدين أنّ ترك اتّباعِه أقرب، فيجب عصمته منه. (الحدود للمرتضى ١٥٦)

← العصمة.

التواتر

ـ هو نقل الجماعة التي يستحيل في العادة أن تتواطأ على افتعال خبر، فينطوي ذلك ولا يظهر على البيان. (أوائل ١١٠)

ـ الخبر الذي يحصل به العلم هو التواتر الذي يرويه جماعة، ولا يصحّ منهم افتعال كذب على مجرى العادة في إثباتها، واستحالة اتّفاقها على نقل كذب. (المعتمد ٢٧٨)

ـ هو الخبر الثابت على ألسنة قوم لا يتصوّر تواطؤهم على الكذب. (التعريفات ٣٢)

ـ خبر دادن جماعتى است بوقوع وجود امرى از أُمور محسوسه كه آن جماعت از كثرت تنها و يا از تفرّق تنها و يا از كثرت و تفرّق، هر دو بحدّى باشند كه عقل تجويز اتفاق و مواضعهٔ ايشان بر كذب نكند[1]. (گوهر ٢٧٣)

← الأخبار، الخبر المتواتر.

التوبة

ـ هي الرجوع والندم. (التوحيد للماتريديّ ٣٥٦)

ـ الندم الواقع في حال التكليف مع زوال الإلجاء والإصرار، وحصول الإيثار والاختيار. (الحدود في الأُصول ١٢٢)

ـ هي الندم على ما فات على وجه التوبة إلى الله عزّ وجلّ وشرطها هو العزم على ترك المعاودة إلى مثل ذلك الذنب في جميع حياته (هذا مذهب جمهور أهل العدل). (أوائل ١٠٤)

ـ هي أن يندم على القبيح لقبحه، ويعزم على أن لا يعود إلى أمثاله في القبح. (شرح الأُصول ٣٣١ و٧٨٢)

ـ اعلَم أنّ التوبة اسم للفعل الذي يزيل العقاب والذمّ للمستحقّ، على توبة منه. (المغني ١٤/٣١١)

ـ هي الندم والعزم دون ما عداهما. (المغني ١٤/٣٧١)

ـ ذهب بعضهم إلى أنّ التوبة من الفعل هي

(١) نقل جماعة بوقوع أمر من الأُمور المحسوسة بحيث يستحيل في العقل من كثرة الجماعة أو تفرّقها أو من كليهما، اتّفاقهم و تواطؤهم على الكذب.

تركه وإبطاله. (المغني ٤١٠/١٤)

ـهي الندم على ما فعل مع العزم. (المغني ٤٢٨/١٤)

ـهي أن يندم على ما فعل، وعزم أن لا يفعل في المستقبل. (أُصول البزدويّ ٢٢٧)

ـالندم على المعصية لأنّها معصية، والعزم على أن لا يعاود على مثلها. (الحدود للمرتضى ١٥٥)

ـهو الندم. (الذخيرة ٣٠٢)

ـابن الإخشيد: التوبة هي الندم فقط، وإن لم يَنوِ مع ذلك ترك المراجعة لتلك الكبيرة. (الفصل ٦١/٤)

ـهي الرجوع والإقلاع عن الذنب فقط (عند أهل اللغة). (المعتمد ١٩٩)

ـهي مجرّد الندم على المعصية.

ـهي الندم مع سائر هذه الشرائط: العزم على أن لا يعود وأن يقع في حال التكليف والاختيار، ويقضي الدين ويستحلّ الغيبة (المعتزلة).

ـمجرّد الندم.

ـهي الاستغفار باللسان فقط (الخوارج).

ـهي الاعتذار منه (الذنب)، والعزم على ترك العود إلى مثله. (المعتمد ١٩٩)

ـطاعة يستحقّ بها الثواب. (تمهيد ٢٧١)

ـالتوبة في حقيقة اللغة الرجوع. وإذا أُضيفت التوبة إلى العبد أُريد بها رجوعه من الزلّات إلى الندم عليها (في اصطلاح المتكلّمين). وإذا أُضيفت التوبة إلى أفعال الله تعالى فالمراد رجوع نعمه وآلائه إلى عباده.

ـهي الندم على المعصية لأجل ما يجب الندم له. (الإرشاد ٤٠١)

ـاسم يقع على ستّة معانٍ: على الماضي من الذنوب الندامة، ولتضييع الفرائض الإعادة، وردّ المظالم، وإذابة النفس بالطاعة كما ربّيتها بالمعصية، وإذاقة النفس مرارة الطاعة كما أذقتها حلاوة المعصية، والبكاء بدل كلّ ضحك ضحكته. (الكشّاف ٤٦٩/٣)

ـالندم الذي يقع موقع التنصّل من الشيء، وذلك بالتحسّر على مواقعته والعزم على ترك معاودته إن أمكنت المعاودة. واعتبر قوم ترك المعاودة على مثله في القبح. وهذا أقوى؛ لأنّ الأُمّة أجمعت على سقوط العقاب عند هذه التوبة، وفيما عداها خلاف. (مجمع / النساء ١٧)

ـالندم الذي يزول عنده العقاب والذمّ. (الحدود ٦١)

ـالندم على ما مضى، والعزم على أن لا يعود الإتيان بمثله في المستقبل. (الحدود للبريديّ ٢٢٢)

ـعبارة عن الندم على المعصية. (الأربعين ٣٣٨)

ـالتوبة عبارة عن اطّلاع النفس على قبح هذه الجسمانيّات. وإذا حصل هذا الاعتقاد زال الحبّ وحصلت النفرة، فبعد الموت لا يحصل العذاب، بسبب العجز عن الوصول إليها. (أُصول الرازيّ ٩٨)

ـهي في اللغة عبارة عن الرجوع، وفي عرف استعمال المتكلّمين عبارة عن الندم على ما وقع به التفريط من الحقوق من جهة كونه حقّاً. (غاية ٣١٣)

ـأمّا ماهيّة التوبة فهي الندم والعزم؛ لأنّ التوبة هي الإنابة والرجوع... وما يتوب الإنسان منه إمّا أن يكون فعلاً لقبيح، وإمّا أن يكون إخلالاً بواجب؛ فالتوبة من الفعل القبيح هي أن يندم عليه ويعزم أن لا يعود إلى مثله. والتوبة من الإخلال بالواجب هي أن يندم على إخلاله بالواجب ويعزم على أداء الواجب فيما بعد. (شرح النهج ٤/٦٨)

ـالندم على الذنب، تقرّ بأن لا عذر لك في إتيانه، والرجوع عن المعصية إلى الله. (الكلّيّات ١١٦)

ـالتوبة مركّبة من ثلاثة أُمور: أحدها: الندم على الماضي من قول أو فعل. والثاني الترك في الحال. والثالث العزم على الترك في الاستقبال. (قواعد ١٦٨)

ـإنّها الندم على فعل المعصية. (كشف الفوائد ٩٦)

ـهي الندم على المعصية لكونها معصية، والعزم على ترك المعاودة في المستقبل. (كشف ٣٣١)

ـهي الندم على المعصية، والعزم على ترك المعاودة (أبو هاشم). (مناهج ٤٤٧؛ معارج ٤٩٨؛ نهج ٨٢)

ـهي في اللغة الرجوع. يقال: تاب وناب، أو أناب، إذا رجع.

ـوفي الشرع هي الندم على المعصية لكونها معصية. (شرح المقاصد ٢/٢٤١.

ـهو الرجوع إلى الله بحلّ عقدة الإصرار عن القلب، ثمّ القيام بكلّ حقوق الربّ. (التعريفات ٣٢)

ـهي في اللغة: الرجوع.

ـفي الشرع: الندم على معصية من حيث

هي معصية مع عزم أن لا يعود إليها إذا قدر عليها. (شرح المواقف ٥٨٩)

ـ عبارة عن الندم على فعل المعصية الماضية، والعزم على تركها مستقبلاً. (إرشاد ٤٣٢)

ـ هي الندم على القبيح في الماضي، والترك له في الحال، والعزم على عدم المعاودة إليه في الاستقبال. (النافع ٥٧)

ـ هي الندم على المعصية في الحال والعزم على تركها في الاستقبال. (شرح ٣٨٨)

ـ الندم على المعصية من حيث هي المعصية في الماضي مع تركها في الحال، والعزم على عدم العود إليها في الاستقبال. (مفتاح ٢١٦)

ـ رجوع العبد عن الزلّة إلى الندم. وفي الشرع هي الندامة على المعصية لكونها معصية. (جامع ١/٣٦٢)

ـ في الشرع هي الندم عن المعصية لكونها معصية. (تقريب ٢/٢٧٥)

التوحيد

ـ معرفة الله عزّ وجلّ ـ وهي عقليّة ـ منقسمة على وجهين، وهما: إثبات ونفي. فالإثبات هو اليقين باللّه والإقرار به، والنفي هو نفي التشبيه عنه تعالى، وهو التوحيد. (أُصول العدل ١٢٦)

ـ الإمام الباقر ﷺ: التوحيد الإقرار بالوحدة، وهو الانفراد. (التوحيد ٩٠)

ـ الإمام الصادق ﷺ: أمّا التوحيد فأن لا تجوّز على ربّك ما جاز عليك. (التوحيد ٩٦؛ معاني ١١)

ـ هو الإقرار بأنّه (الله تعالى) ثابت موجود وإله واحد فرد معبود ليس كمثله شيء. (الإنصاف ٣٤)

ـ إفراد القديم من المحدَث (الجنيد).

ـ أن تعلم أنّه غير مشبّه بالذوات، ولا منفيّ الصفات (أبو الحسن البوشنجيّ). (الإنصاف ٤٧ و٤٨)

ـ هو العلم بأنّ الله سبحانه وتعالى واحد موصوف بصفاته التي هو عليها، وأنّه فاعل للعالم، لا ثاني له ولا شريك معه، فمَن علم ذلك وُصف علمه وخبره بأنّه توحيد. (الحدود في الأُصول ١٠٧)

ـ في أصل اللغة عبارة عمّا به يصير الشيء واحداً... وفي اصطلاح المتكلّمين: هو العلم بأنّ الله تعالى واحد، لا يشاركه غيره فيما

يستحقّ من الصفات نفياً وإثباتاً على الحدّ الذي يستحقّه والإقرار به. (شرح الأُصول ١٢٨)

ـإنّ الغرض بالتوحيد هو تفرّده عزّ وجلّ بصفات لا ثاني له في استحقاقها. ولكن لا يتمّ هذا دون العلم بحدوث الأجسام وحاجتها إلى مُحدِث وإثباته جلّ وعزّ محدثاً لها دون غيره، ثمّ بيان الصفات التي تثبت لذاته وما يستحيل عليه، فيجب أن نعرف هذه الجملة أوّلاً، وإذا ثبتت فقد عُرف التوحيد. (المحيط ١١/١)

ـقال شيخنا أبو هاشم: إنّ التوحيد هو ما يصير به الواحد واحداً، كما أنّ التحريك هو ما يصير به المتحرّك متحرّكاً. ثمّ أجرَوا ذلك على الخبر والعلم، فجعلوا الإخبار بأنّه تعالى واحد، والعلم بذلك من حاله توحيداً... فقول القائل: «اللّه واحد» و«لا إله إلّا الله» توحيد؛ لأنّه خبر عن كونه واحداً. ويجري ذلك على العلم بأنّه واحد، وبأنّه مختصّ بسائر صفاته على وجه لا يشاركه فيها أو جهة استحقاقها غيره في تعارف المتكلّمين، ولذلك يقولون علم: هذا علم التوحيد، وهذه علوم العدل، يقصدون به الوجه الذي قدّمناه. (المغني ٢٤٢/٤)

ـالعلم بأنّ الله تعالى لا يشاركه فيما يوصف به الحدّ الذي يوصف به غيره والإقرار بذلك إذا أمكنه الإقرار. (الحدود للمرتضى ١٥٦)

ـهو العقد والقول بأنّ الله تعالى واحد ليس كمثله شيء، لا مثل له ولا شبه ولا عديل، لا يوصف بصفات المخلوقين الدالّة على حدثهم ولا يجوز عليه ما يجوز من الزوال والتغيير من حال إلى حال. (المعتمد ٢١٢)

ـالنظر في نفي تشبيه الله تعالى بخلقه نظر في توحيد الله تعالى. (المسائل ٣٣٤)

ـهو إثبات صانع واحد موجد للعالم، ونفي ما عداه. (الرسائل ١٠٣)

ـالعلم بأن لا ثاني مع الله تعالى في الهيئة[1]. (الحدود للبريديّ ٢٢٢)

ـقال أهل العدل: إنّ الله تعالى واحد في ذاته لا قسمة ولا صفة له، وواحد في أفعاله لا شريك له. فلا قديم غير ذاته، ولا قسيم له في أفعاله. ومحال وجود قديمَين ومقدور بين

(١) كذا في المصدر، ولعلّها: في إلهيّته.

قادرَين، وذلك هو التوحيد. (الملل ١/٤٢)

ـ أمّا التوحيد فقد قال أهل السنّة وجميع الصفاتيّة: إنّ الله تعالى واحد في ذاته لا قسيم له، وواحد في صفاته الأزليّة لا نظير له، وواحد في أفعاله لا شريك له. (الملل ١/٤٢)

ـ سُئل عليّ عليه السلام عن التوحيد والعدل فقال: «التوحيد أن لا تتوهّمه، والعدل أن لا تتّهمه»... أي لا تتّهمه في أنّه أجبرك على القبيح ويعاقبك عليه، حاشاه من ذلك. ولا تتّهمه في أنّه مكّن الكذّابين من المعجزات فأضلّ بهم الناس، ولا تتّهمه في أنّه كلّفك ما لا تطيقه وغير ذلك... (شرح النهج ٤/٥٢٢)

← الإيمان، الإشراك.

التوفيق

ـ قال قائلون: التوفيق من الله سبحانه ثواب يفعله مع إيمان العبد. وقال قائلون: هو الحكم من الله أنّ الإنسان مُوفَّق، وكذلك التسديد. (مقالات ٢٦٢)

ـ التوفيق والتسديد لطفان من ألطاف الله سبحانه، لا يوجبان الطاعة في العبد ولا يضطرّانه إليها، فإذا أتى الإنسان بالطاعة كان موفَّقاً مُسدَّداً (جعفر بن حرب). (مقالات ٢٦٢)

ـ التوفيق هو اللطف الذي في معلوم الله سبحانه أنّه إذا فعله وفّق الإنسان للإيمان في الوقت، فيكون ذلك اللطف توفيقاً لأن يؤمن (الجبّائيّ). (مقالات ٢٦٣)

ـ الإمام الصادق عليه السلام: إذا فعل العبد ما أمره الله عزّ وجلّ من الطاعة كان فعله وفقاً لأمر الله عزّ وجلّ، وسُمّي العبد به موفّقاً. (معاني ٢١)

ـ هو ما يتّفق للمرء به فعلُ الخير، وهو راجع إلى الهداية. (الحدود في الأُصول ١١٦)

ـ هو اللطف الذي يوافق الملطوف فيه في الوقوع، ومنه سمّي توفيقاً. (شرح الأُصول ٧٨٠)

ـ إنّ اللطف هو كلّ ما يختار عنده المرء الواجب ويتجنّب القبيح، أو ما يكون عنده أقرب إمّا إلى اختيار أو إلى ترك القبيح. والأسامي تختلف عليه؛ فربّما يسمّى توفيقاً، وربّما يسمّى عصمة، إلى غير ذلك. (شرح الأُصول ٥١٩)

ـ هو اللطف إذا اتّفق عنده من العبد الطاعة والإيمان، ويقال لفاعله عند ذلك: إنّه قد وفّقه، وإن كان من قبل لا يوصف بذلك. (المحيط ١/١٨٤)

ـ كلّ لطف يقع عند الملطوف فيه.

(الحدود للمرتضى ١٥٦)

ـالقوّة التي تَرِد من الله تعالى على العبد فيفعل بها الخير تسمّى بالإجماع توفيقاً وعصمة وتأييداً. (الفصل ٣/٣٠)

ـهو القدرة التي يتلوها فعل الخير. (المعتمد ٢٨١)

ـالتوفيق خلق قدرة الطاعة، والخذلان خلق قدرة المعصية. (الإرشاد ٢٢٣)

ـصَرَف المعتزلة التوفيق إلى خلق لطف يعلم الربّ تعالى أنّ العبد يؤمن عنده، والخذلان محمول على امتناع اللطف. (الإرشاد ٢٢٣)

ـالتوفيق من الله تعالى خلق القدرة الخاصّة على الطاعة والاستطاعة إذا كانت عنده مع الفعل... فالتوفيق خلق تلك القدرة المتّفقة مع الفعل (الأشعريّة). (نهاية ٤١٢)

ـالتوفيق من الله تعالى إظهار الآيات في خلقه الدالّة على وحدانيّته، وإبداع العقل والسمع والبصر في الإنسان، وإرسال الرسل وإنزال الكتب لطفاً منه تعالى وتنبيهاً للعقلاء من غفلتهم وتقريباً للطرق إلى معرفته وبياناً للأحكام، تمييزاً بين الحلال والحرام. وإذا فعل ذلك فقد وفّق وهدى وأوضح السبيل وبيّن المحجّة وألزم الحجّة (المعتزلة). (نهاية ٤١١)

ـإذا فعله الله تعالى بالمكلّف يختار عنده الطاعة. ولولاه لكان لا يختار. (الحدود للبريديّ ٢٢١)

ـما يقع عنده الواجب ولولاه لم يقع. (الحدود ١٠١)

ـهو خلق قدرة يطاع بها.

ـجمع المقتضي للخير ورفع المانع. (الكلّيّات ١١٧)

ـما أدّى منه [العطف] إلى فعل الطاعة يسمّى توفيقاً. (الكلّيّات ٢٣٨)

ـعبارة عن توافق أسباب الشيء وشرائطه العائدة إلى حصوله. (اختيار ٦٠٦)

ـما يختار عنده المكلّف الطاعة يسمّى توفيقاً. (أنوار ١٥٤)

ـخلق لطف يعلم الله تعالى أنّ العبد يطيع عنده. (شرح المقاصد ٢/١٥٩)

ـجعل الله فعل عباده موافقاً لما يحبّه ويرضاه. (التعريفات ٣١)

ـهو حصول الشرائط وارتفاع الموانع.

ـقيل: جعل الأسباب متوافقة في التسبّب.

ـ عرّفه الغزاليّ بأنّه موافقة أفعال العبد لقضاء الله وقدره. (إرشاد ١٦)

ـ هو اللطف في الفعل (العدليّة). (البحر ٧٠/١)

ـ مهيّا كردن اسباب است[١]. (گوهر ٢٣٦)

← الخذلان، العصمة، اللطف.

التوكّل

ـ هو طلب الشيء من جهته تعالى بالوجه الذي أباح الطلب به، وألّا يجزع إذا لم يُعطَ، ولا يَعدِل في طلب المنافع عن جهة الحلال إلى الحرام، فمتى فعل ذلك كان متوكّلاً عليه تعالى. (المغني ٤٥/١١)

ـ هو طلب الشيء من جهته، وعلى الوجه الذي أُبيح له طلبه منه، وأن لا يقع جَزَعٌ وقنوط عند فَوته.

ـ الكفّ عن طلب الحلال من الرزق من جهاته المباحة. (الذخيرة ٢٧٢)

ـ هو تفويض الأُمور إلى الله، وأنّه ليس في يد الخلق منها شيء. (المعتمد ١٥١)

ـ آن بود كه در كارهايى كه حواله آن بقدرت و كفايت بشرى نبود و رأى و رويّت خلق را در آن مجال تصرّفى صورت نبندد، زياده و نقصان و تعجيل و تأخير طلب نكند و به خلاف آنچه واقع باشد ميل ننمايد[٢]. (گوهر ٤٩٢ و ٦٧٩)

ـ هو أن تدع الأمر إلى مقدّر الأُمور جلّ وعلا. (شرح غرر ٣٥٦)

التولّد

ـ كلّ ما يصدر عنه (أي الحيوان) بتوسّط يسمّونه تولّداً، كالحركة عنه بتوسّط الاعتماد. (معارج ٢٦)

← التوليد.

التوليد

ـ هو أن يحصل الفعل عن فاعله بتوسّط فعل آخر، كحركة المفتاح بحركة اليد. (التعريفات ٣١)

---

(١) هو تهيئة الأسباب.

(٢) هو في الأُمور الخارجة عن قدرة الخلق وكفايتهم غير المحالة إليهم بحيث لا يكون لرأيهم ورويّتهم في تلك المحال أثر، ولا شيء من التصرّف، فيكون معنى التوكّل عندئذٍ ترك طلب الزيادة والنقصان والتعجيل والتأخير وأن لا يهوى المتوكّل خلاف ما وقع (من الله).

ـ هو أن يصدر من الفاعل فعل بواسطة فعل آخر صادر منه، كحركة اليد للمفتاح. (تقريب ٢٥/١)

← التولّد، الفعل التوليديّ (المتولّد).

التوهّم

ـ هو الوهم، ولذلك يقال: وهمتُ كذا وتوهّمت كذا. (الحدود ٩٥)

ـ إدراك لِمعانٍ غيرِ محسوسة من الكيفيّات والإضافات مخصوصةٍ بالشيء الجزئيّ الموجودة في المادّة. (شرح المقاصد ٢٢٩/١)

ـ إدراك المعنى الجزئيّ المتعلّق بالمحسوسات. (التعريفات ٣٢؛ الكلّيّات ١١٨)

ـ هو إدراك معانٍ جزئيّة متعلّقة بالمحسوسات. (شرح ٢٢٥؛ كشّاف ٣٠٧)

ـ إدراك معانٍ محسوسة. (گوهر ٩٩)

ـ إدراك غير المحسوس بالحواسّ الظاهرة. (جامع ٣٢٧/١)

ـ هو إدراك لِمَعانٍ غير محسوسة مخصوصة بالشيء الجزئيّ، الموجودة في المادّة. (تقريب ٢٢٨/١)

← الحافظة، الخيال، قوّة الوهم.

ث

الثابت

ـ هو ما يمتنع زواله لوجود علّته. (إرشاد ٩٧)

← الثبوت، الموجود، الواجب، الوجود.

الثبات

ـ مقابل النقلة وهو أعمّ من السكون، فإنّ الغصن المتمائل ثابت غير ساكن. والسكون أعمّ من الثبات؛ لأنّه سكون خاصّ. (الكلّيّات ١٤٣)

ـ أي عدم احتمال الزوال بتشكيك المشكّك. فهو علم بمعنى الاعتقاد المطابق الجازم الثابت، وإلّا لكان جهلاً، أو ظنّاً، أو تقليداً. (شرح النسفيّة ٣٩/١)

← السكون، النقلة.

الثبوت

ـ هو الوجود على وجه اللزوم ونقيضه الاضطراب. (الحدود للمرتضى ١٥٦)

ـ هو الوجود لانتفاء تعقّل أمر زائد على الكون في الأعيان.

ـ هو الوجود ومرادف له. (كشف ١٥)

← الثابت.

الثقل

ـ هو الثقيل، وكذلك الخفّة هو الخفيف. وإنّما يكون الشيء أثقل بزيادة الأجزاء، وهذا قول جمهور المعتزلة وهو قول الجبّائيّ. (مقالات ٤٢٠)

ـ إنّ الثقل هو الثقيل نفسه. (مجرّد ٢٤٦)

ـ الاعتماد اللازم سفلاً يسمّى ثقلاً. (الرسائل ٧٢؛ الحدود للبريديّ ٢٢٢)

ـ عبارة عن الاعتماد اللازم سفلاً. ونقيضه الخِفّة، وهي الاعتماد اللازم علوّاً. (مجمع /الأعراف ٩)

ـهو كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركزه على مركز العالم إن كان مطلقاً...

ـهو كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى أسفل حيث ينطبق مركزه على مركز العالم إذا لم يَعُقه عائق.

ـهو الاعتماد اللازم الموجب للحركة سفلاً. (كشف ١٦١ و١٦٣)

ـقوّة طبيعيّة يتحرّك بها الجسم إلى حيث ينطبق مركزه على مركز العالم، إن كان مطلقاً، أو يقرب من ذلك إن كان مضافاً. (تسليك ٦٢)

ـكيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركز على مركز العالم، إن كان مطلقاً.... (شرح ٢٣٢)

ـالميل إلى المركز. (جامع ٣٧٦/١)

← الاعتماد اللازم، الخفّة، الميل.

الثقل الإضافيّ

ـكيفيّة تقتضي حركة الجسم في أكثر المسافة الممتدّة بين المركز والمحيط، حركة إلى المحيط لكنّه لا تبلغ المحيط كالهواء. (شرح المقاصد ٢٠٦/١)

ـكيفيّة يقتضي بها الجسم أن يتحرّك في أكثر المسافة الممتدّة بين المركز والمحيط حركةً إلى المركز لكنّه لا يبلغ المركز.

ـكيفيّة يقتضي بها الجسم أن يتحرّك بحيث إذا قيس إلى الأرض كانت الأرض سابقة إلى المركز. (شرح ٢٣٢)

← الاعتماد، الثقل، الخفّة المضافة.

الثقل الحقيقيّ

ـهو كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى أسفل بحيث ينطبق مركزه على مركز العالم إذا لم يعقه عائق (كشف ١٦١)

ـالثقل المطلق كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركز ثقله، أعني النطقة التي يتعادل ما على جوانبها على مركز العالم. (شرح المقاصد ٢٠٥/١)

ـكيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى جنب ينطبق مركز ثقله على مركز العالم.... (شرح ٢٣٢)

← الاعتماد، الثقل الإضافيّ، الخفّة المطلقة.

الثقل المضاف

← الثقل الإضافيّ.

الثقل المطلق

← الثقل الحقيقيّ.

الثَّمَن

ـ إنّ السعر شيء والثمن شيء آخر غيره؛ فالسعر هو ما تقع عليه المبايعة بين الناس، والثمن هو الشيء الذي يستحقّه في مقابله المبيع. (شرح الأُصول ٧٨٨)

ـ هو الذي يؤخذ عوضاً عمّا يخرجه أحد المتعاقدين. (المحيط ٢/٤٣٥)

ـ اسم لِما يأخذه البائع في مقابلة المبيع عيناً كان أو سلعة. وكلّ ما يحصل عوضاً عن شيء فهو ثمنه. (المفردات ٨٢)

ـ الثمن والعوض والبدل نظائر، وبينها فروق: فالثمن هو البدل في البيع من العين أو الورق. وإذا استُعمل في غيرهما كان مشبّهاً بهما ومجازاً....

والفرق بين الثمن والقيمة أنّ الثمن قد يكون وفقاً وقد يكون بخساً وقد يكون زائداً، والقيمة لا تكون إلّا مساوية المقدار للثمن من غير نقصان ولا زيادة. (مجمع / البقرة ٤١)

الثناء

ـ هو الإتيان بما يشعر بالتعظيم مطلقاً؛ سواء كان باللسان أو بالجنان أو بالأركان، وسواء كان في مقابلة شيء أو لا، فيشمل الحمد والشكر والمدح (عند الجمهور). (الكلّيّات ١٢١)

← الحمد، الشكر، المدح.

الثُّنيا

ـ إنّ الإرجاء هو الوقف في الجواب والإمهال للنظر، ثمّ لا يقطعون في أنفسهم القول بالإيمان بل يستثنون، والثنيا إرجاء. (التوحيد للماتريديّ ٣٨٥)

الثواب

ـ إيصال النفع للمكلّف على وجه مخصوص. (الحدود في الأُصول ١٢٢)

ـ الثواب بمعنى أنّه (تعالى) يقبل التوبة عن عباده.

ـ وبمعنى أنّه يرجع بعباده من عسر إلى يسر ومن شدّة إلى رخاء؛ لأنّ أصل معنى التوبة في اللغة هو الرجوع. (مجرّد ٥٥)

ـ إنّ الخير المستحقّ على الطاعة هو الثواب. (تنزيه ٤٧٤)

ـ هو النفع المستحقّ على سبيل الإجلال والتعظيم. (شرح الأُصول ٨٥)

ـ إنّ المنافع الواصلة إلى الغير إن كانت

مستحقّة على سبيل الإجلال والتعظيم فهو الثواب. (شرح الأُصول ٨٥)

ـ الثواب نفع عظيم يستحقّ على طريق التعظيم. (شرح الأُصول ٥١١، ٧٠٠)

ـ هو النفع المستحقّ المقارن التعظيم والإجلال. (جمل ١٢؛ رسائل ١٦/٣؛ الاقتصاد للطوسيّ ١٠٨؛ تمهيد ٢٤٩؛ مناهج ٤٣٠؛ معارج ٣٥٩؛ كشف ٣٢٢؛ نهج ٧٩؛ إرشاد ٤١٣؛ شرح ٣٨٤؛ كشف الفوائد ٦٩)

ـ هو المنافع العظيمة المستحقّة على سبيل التعظيم. (الحدود للمرتضى ١٥٦)

ـ هو النفع المستحقّ المقارن للتعظيم والتبجيل. (الذخيرة ٢٧٦ و ٢٣٩)

ـ هو إعطاء ما يلائم الطبع. (شرح العبارات ٢٤٠؛ التعريفات ٣٢)

ـ هو منافع عظيمة دائمة خالصة مع السرور والتعظيم، مفعولة جزاءً للغير. (الفائق ٣٩٦)

ـ هو الجزاء على الأعمال الحسنة. (نهاية ٤٠٦)

ـ النفع المستحقّ على سبيل التعظيم. (الحدود للبريديّ ٢٣٢)

ـ هو النفع المستحقّ على وجه التعظيم والإجلال. (الحدود ٨٢)

ـ هو يشتمل على عوض المشقّة التي يشتمل عليها القيام بالطاعة مع التعظيم والإجلال. (تلخيص ٤٥٣؛ قواعد الطوسيّ ٢٨)

ـ عبارة عن المنفعة الخالصة المقرونة بالتعظيم. (الكلّيّات ١٢٢)

ـ هو النفع الخالص المستحقّ المقارن للتعظيم والتبجيل. (قواعد ١٥٨)

ـ عوض المشقّة الحاصلة من القيام بالطاعة مع التعظيم والإجلال. (كشف الفوائد ٦٩)

ـ ما يستحقّ به الرحمة والمغفرة من الله تعالى والشفاعة من الرسول ﷺ. (التعريفات ٣٢)

ـ فضل من الله وَعَد به، فيفي به من غير وجوب. (شرح المواقف ٥٨٦)

ـ النفع المستحقّ المقارن للتعظيم والتبجيل. (إرشاد ٢٧٣)

ـ نفع خالص مستحقّ مقارن للتعظيم والإجلال. (اللوامع ٣٨٤)

← الجزاء، العقاب، العوض.

الثواب البدنيّ

ـ الثواب البدنيّ هو اللذّة البدنيّة. (كشف الفوائد ٩٢)

← الثواب.

الثواب النفسانيّ

ـ هو اللذّة النفسانيّة، كالتعظيم والإجلال.

(كشف الفوائد ٩٢)

ج

الجائز (جائز الوجود)

ـما فِعلُه وتركه سواء. (المعتمد ٢٧٩)

ـهو ما يجوز حصوله وإن لا يحصل. (الرسائل ٨٤)

ـما لا ضروريّ في وجوده ولا عدمه. (نهاية ١٥)

ـما يمكن في العقل تقدير وجوده. (البداية ٧٠)

ـيطلق الجائز على الجائز الذي هو أحد أقسام العقليّ، أعني الممكن. فالممكن والجائز العقليّ في اصطلاح المتكلّمين مترادفان: ما يمكن تقدير وجوده في العقل، بخلاف المحال. (الكلّيّات ١٢٨)

← الصحيح، الممكن الوجود.

الجازم

ـهو ما إذا عرض نقيضه على العقل حكم بامتناعه. (إرشاد ٩٧)

← الجزم، الحكم اليقينيّ، الواجب.

الجاهل

ـالذي يعمل عملاً بلا علم فهو جاهل. (أعلام الرازيّ ١١٣)

ـإذا علمنا أنّ بين أن تسكن نفس المُعتقِد إلى مُعتقَده وبين أن لا تسكن نفسه إليه فرقاً صحّ أنّ نصف الأوّل بأنّه عالِم، والثاني بأنّه معتقِد وليس بعالم. ثمّ وجدنا مَن لم تسكن نفسه إلى ما اعتقد يكون مُعتقَده على ما هو به وعلى ما ليس هو به ... فوصفنا الأوّل بأنّه مقلّد أو مبخّت، والثاني بأنّه جاهل. (المغني ٣٢٨/١٥)

ـمن اعتقد في شيء ليس معتقده على ما اعتقده. (الحدود ٩٠)

ـ(من) يعمل بعد العلم بالجهل، وقد يراد

بالجاهل الدهريّ. (جامع ١/٣٨١)

← الجهل، العالِم.

الجبّار

ـ معناه القاهر الذي لا يُنال، وله التجبّر والجبروت، أي التعظيم والعظمة. (التوحيد ٢٠٦)

ـ هو الذي لا يُنال بالقهر. والجبّار في صفة الله تعالى صفة تعظيم؛ لأنّه يفيد الاقتدار. وهو سبحانه لم يزل جبّاراً، بمعنى أنّ ذاته تدعو العارف بها إلى تعظيمها. والفرق بين الجبّار والقهّار أنّ القهّار هو الغالب لمن ناواه أو كان في حكم المناوي بمعصيته إيّاه، ولا يوصف سبحانه فيما لم يزل بأنّه قهّار. والجبّار في صفة المخلوقين صفة ذمّ؛ لأنّه يتعظّم بما ليس له، فإنّ العظمة للّه سبحانه. (مجمع / المائدة ٢٢)

ـ العالي على غيره بعظم سلطانه، وهو في صفة الله سبحانه مدح، وصفة غيره ذمّ؛ لأنّ معناه في العبد أنّه يتكلّف الجبريّة. (مجمع / الشعراء ١٣٠)

ـ هو تعالى جبّار، بمعنى أنّه جبّار لما بالقوّة بالفعل والتكميل. (مناهج ٢٩٨)

الجبر

ـ الجبريّة أرجتها (أفعال الخلق) إلى الله تعالى لم تجعل للخلق فيها حقيقة البتّة. (التوحيد للماتريديّ ٣٨٤)

ـ هو الحمل على الفعل والاضطرار إليه بالقهر والغلبة (المفيد).

ـ وحقيقة ذلك: إيجاد الفعل في الخلق من غير أن يكون لهم قدرة على دفعه والامتناع من وجوده فيه.

ـ قد يعبّر عمّا يفعله الإنسان بالقدرة التي معه على وجه الإكراه له على التخفيف والإلجاء.

ـ والأصل فيه ما فعل من غير قدرة على امتناعه منه. (تصحيح ٣٢)

ـ هو نفي الفعل حقيقة عن العبد وإضافته إلى الربّ تعالى. (الملل ١/٨٥)

ـ إسناد فعل العبد إلى الله. (التعريفات ٣٣)

ـ لم يتمكّن (العبد) من الترك. (شرح المواقف ٥٣٠)

ـ إفراط في تفويض الأُمور إلى الله تعالى بحيث يصير العبد بمنزلة جماد لا إرادة له ولا اختيار له. (جامع ١/٣٨٣)

← الإجبار، الاضطرار، التفويض، القدريّة.

الجبريّ

ـ المعتزلة يُسمُّون مَن لم يثبت القدرة الحادثة أثراً في الإبداع والإحداث استقلالاً، جبرياً. (الملل ١/٨٥)

الجبريّة

ـ الجبريّة المعروفة عندنا هم الذين يلقَّبوا بالجبر وأحالوا القدرة على ما في الفعل جعل الله كاذباً، وأرجعوا جميع الأفعال إلى الله تعالى، ولم يثبتوا للعباد في التحقيق فعلاً. (التوحيد للماتريديّ ٣١٩)

ـ إنّ القَدَريّة تحقّق قدرَ أفعال الخلق للخلق، لا تجعل للّه فيها مشيئة ولا تدبيراً. والجبريّة أرجتها إلى الله تعالى، لم تجعل للخلق فيها حقيقة البتّة، فحملت الجبريّة كلّ قبيح وذميم. (التوحيد للماتريديّ ٣٨٤)

ـ الجبريّة أصناف، فالجبريّة الخالصة هي التي لا تثبت للعبد فعلاً ولا قدرة على الفعل أصلاً، والجبريّة المتوسّطة هي التي تثبت للعبد قدرة غير مؤثّرة أصلاً. (الملل ١/٨٥)

← المجبّرة.

الجبريّة المتوسّطة

← الجبريّة.

الجحود

ـ هو كفر؛ لأنّه استعلاء وظلم، وردّ للحقّ على معرفة ويقين. (أعلام الرازيّ ٣٧)

ـ هو نفي ما في القلب إثباتُه، وإثبات ما في القلب نفيُه. (المفردات ٩٠؛ الكلّيّات ١٣٥)

ـ آن است كه كسى چيزى داند و گويد نمى‌دانم[1]. (گوهر ١٢)

← الكفر، النفاق.

الجدل (الجدال)

ـ الخصومة والتنازع. (أعلام الرازيّ ٣٦)

ـ تردّد الكلام بين اثنين يقصد كلّ واحد منهما تصحيح قوله وإبطال قول خصمه. (الحدود في الأُصول ١٥٨)

ـ صرف الخصم من مذهب إلى آخر بطريق الحجّة أو الشبهة أو الشغب. (الحدود للمرتضى ١٥٧)

ـ المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة. (المفردات ٨٩)

---

(١) هو أن يعلم أحدٌ شيئاً وينكره، أي يقول: لا أعلمه.

ـ الجدال هو فَتل الخصم إلى المذهب بحجّة أو شبهة أو إيهام في الحقيقة؛ لأنّ أصله من الجَدْل، وهو شدّة الفتل. (مجمع / آل عمران ٦٥)

ـ هو عبارة عن دفع المرء خصمه عن فساد قوله بحجّة أو شبهة، وهو لا يكون إلّا بمنازعة غيره. (الكلّيّات ١٣٣)

ـ دفع المرء خصمه عن إفساد قوله بحجّة أو شبهة أو يقصد به تصحيح كلامه.

ـ وهو الخصومة في الحقيقة. (التعريفات ٣٣)

ـ القياس المؤلّف من المشهورات والمسلّمات. والغرض منه إلزام الخصم وإفحام من هو قاصر عن إدراك مقدّمات البرهان. (التعريفات ٣٣)

ـ إنّ مقدّماته (القياس) إمّا أن تفيد تصديقاً أو تصديقاً آخر غير التصديق، أعني التخييل الجاري مجرى التصديق، فالثاني الشعر. والأوّل إمّا أن يفيد ظنّاً أو جزماً، فالأوّل الخطابة. والثاني إن أفاد جزماً يقينيّاً فهو البرهان، وإلّا فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف والتسليم فهو الجدل. (شرح ٢٧٠)

ـ هو المؤلّف من القضايا المتسلّمة بين الجمهور. والموصل إلى التصديق إمّا أن يوقع ظنّاً وهو الخطابة، أو جزماً فإن كان يقينيّاً فهو البرهان، وإلّا فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف والتسليم فهو الجدل. (شوارق ١٨٠/٢)

ـ قياس مؤلّف من قضايا مشهورة أو مسلّمة لإنتاج قول آخر. (جامع ٣٨٥/١)

← الحِجاج، القياس.

الجِدَة

ـ ويفسّر بالنسبة الحاصلة إلى أمر حاصر له أو لبعضه، فينتقل بانتقاله. (شرح المقاصد ٢٨٥/١)

ـ هي الملك الذي مقولة من المقولات التسع للعرض. (جامع ٣٨٥/١)

← الملك، المقولات.

الجرم البسيط

ـ ما له طبيعة واحدة، كالهواء والماء والأفلاك. (أُصول ١٣٠)

← البسيط، الجسم البسيط.

الجرم المركّب

ـ الذي يجمع بين طبيعتين متخالفتين أو

أكثر باختلاف قوىً وطبائع فيه كأبدان الحيوانات. (أُصول ١٣٠)

← الجرم البسيط، الجسم المركّب.

الجزء

ـمعنى الجزء إنّما هو أبعاض الشيء، ومعنى الكلّ إنّما هو جملة تلك الأبعاض؛ فالكلّ والجزء واقعان في كلّ ذي أبعاض، والعالم ذو أبعاض. (الفصل ١/١٧)

ـعبارة عن بعض الأجسام. وحقيقته أنّه منفرد من جملة. (المعتمد ٢٨٠)

ـما يتركّب الشيء منه ومن غيره. (التعريفات ٣٣؛ جامع ١/٣٩٢)

ـالكلّ هو المركّب من عدّة أُمور. والجزء هو واحد من تلك الأُمور. (إرشاد ٩٩)

← البعض، الكلّ، المركّب.

الجزء الذي لا يتجزّأ

ـإنّ الجزء الذي لا يتجزّأ جسم يحتمل الأعراض. (مقالات ٣٠١)

ـالمفردات من العالم نوعان: أحدهما مفرد في ذاته ينتفي الانقسام عنه. والثاني مفرد في الجنس دون الذات. فالمفرد في ذاته نوعان: أحدهما جوهر واحد. وهو الجزء الذي لا يتجزّأ. وكلّ جسم من أجسام العالم ينتهي بالقسمة إلى جزء لا يتجزّأ. والنوع الثاني ممّا لا يتجزّأ كلّ عرض في نفسه. فإنّه شيء واحد مفتقر إلى محلّ واحد.... (أُصول البغداديّ ٣٥)

ـ(هو) جوهر ذو وضع لا يقبل الانقسام أصلاً لا بحسب الخارج ولا بحسب الوهم أو الفرض العقليّ. تتألّف الأجسام من أفراده بانضمام بعضها إلى بعض، كما هو مذهب المتكلّمين. (التعريفات ٣٤)

ـلمّا امتنع وجود الجزء الذي لا يتجزّأ وجب أن يكون الجسم المفرد قابلاً لانقسامات غير متناهية، بمعنى أنّه لا ينتهي في الانقسام إلى حدّ يقف عنده، ولا يقبل الانقسام بعده، كما زعمه الشهرستانيّ. (شرح ١٤٩)

ـهو المسمّى بالجوهر الفرد. وعرّف بأنّه جوهر ذو وضع لا يقبل القسمة أصلاً، لا قطعاً ولا كسراً ولا وهماً ولا فرضاً. أثبته المتكلّمون ونفاه بعض الحكماء. (كشّاف ١٨٦؛ جامع ١/٣٩٢)

ـالجزء الذي لا يتجزّأ، والجوهر الفرد،

والنقطة الجوهريّة مترادفات. (جامع ٣٩٢/١)

← الجوهر الفرد.

الجزئيّ

ـ الموجود إن منع نفس تصوّره من الشركة فهو الجزئيّ. (نهج ٣٥؛ إرشاد ١٧٢)

ـ ما يمنع نفس تصوّره من وقوع الشركة. (التعريفات ٣٤)

ـ المفهوم إن منع نفس تصوّره عن وقوع الشركة فيه فهو الجزئيّ. (شرح ٧٨)

ـ هو الذي نفس تصوّره يمنع أن يقال على كثيرين، كذات زيد هذا المشار إليه، فإنّه مستحيل أن يتوهّم إلّا له وحده. (شوارق ١٤١/١)

← التشخّص، التعيّن، الكلّيّ، المفهوم.

الجزئيّ الإضافيّ

ـ المندرج تحت غيره، وهو الإضافيّ. (مناهج ٢١٨)

الجزئيّ الحقيقيّ

ـ الذي يمنع نفس تصوّره من وقوع الشركة فيه، وهو الحقيقيّ. (مناهج ٢١٨)

الجزاء

ـ مقابلة الفعل أو ترك الفعل بما يستحقّ عليه. (الحدود للمرتضى ١٥٧)

ـ ترتّب سعادة وشقاوة أبديّة على نفس عالمة أو جاهلة. (نهاية ٣٩٢)

ـ المكافأة على الشيء. (الكلّيّات ١٣٥)

ـ هو الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية. (شرح المقاصد ١٦٦/٢)

← الثواب، العقاب، العوض.

الجزم

ـ القطع والأخذ في الشيء بالثقة. (الكلّيّات ١٣٤)

ـ التصديق إن كان مع تجويز لنقيضه يسمّى ظنّاً، وإلّا جزماً. (شرح ٢٤٩)

← الاعتقاد، التصديق الجازم.

الجسم

ـ ما يتركّب من ثمانية جواهر فصاعداً. (الياقوت ٣٠)

ـ إنّ الإنسان أعراض مجتمعة، وكذلك الجسم أعراض مجتمعة من لون وطعم ورائحة وحرارة وبرودة ومجسّة وغير ذلك،

وإنّ الأعراض يجوز أن تنقلب أجساماً. (مقالات ٢٨١)

ـ الجسم هو ما احتمل الأعراض كالحركات والسكون وما أشبه ذلك. (مقالات ٣٠١)

ـ معنى الجسم أنّه مؤتلف، وأقلّ الأجسام جزءان. (مقالات ٣٠٢)

ـ قال أبو الهذيل: الجسم هو ما له يمين وشمال وظهر وبطن وأعلى وأسفل. وأقلّ ما يكون الجسم ستّة أجزاء أحدهما يمين والآخر شمال، وأحدهما ظهر والآخر بطن، وأحدهما أعلى والآخر أسفل. (مقالات ٣٠٢)

ـ قال معمّر: هو الطويل العريض العميق. وأقلّ الأجسام ثمانية أجزاء، فإذا اجتمعت الأجزاء وجبت الأعراض. (مقالات ٣٠٣)

ـ قال قائلون: الجسم الذي سمّاه أهل اللغة جسماً هو ما كان طويلاً عريضاً عميقاً ولم يحدّوا في ذلك عدداً من الأجزاء، وإن كان لأجزاء الجسم عدد معلوم. (مقالات ٣٠٤)

ـ قال هشام بن الحكم: معنى الجسم أنّه موجود. وكان يقول: إنّما أُريد بقولي «جسم» أنّه موجود، وأنّه شيء، وأنّه قائم بنفسه. (مقالات ٣٠٤)

ـ قال النظّام: الجسم هو الطويل العريض العميق، وليس لأجزائه عدد يتوقّف عليه، وإنّ لا نصف إلّا وله نصف، ولا جزء إلّا وله جزء. (مقالات ٣٠٤)

ـ قال ضرار بن عمرو: الجسم أعراض أُلِّفَت وجُمِعت، فقامت وثبتت، فصارت جسماً يحتمل الأعراض... (مقالات ٣٠٥)

ـ إنّما هو أخلاط، كنحو الطعم واللون والرائحة والبرودة والرطوبة واليبوسة وكذا وكذا. (مقالات ٥٦٧)

ـ مائيّة [ماهيّة] الجسم في الشاهد، أنّه اسم ذي الجهات.

ـ أو اسم مُحتَمِل النهايات.

ـ أو اسم ذي الأبعاد الثلاثة.

ـ أو أنّه اسم ذي الأجزاء، كالطويل والعريض والمؤلّف. (التوحيد للماتريديّ ٣٨)

ـ إنّه ذو أبعاد أو ذو جهات، أو محتمل للنهايات وقابل للأعراض. (التوحيد للماتريديّ ٤٢)

ـ ما له أبعاد ثلاثة. (التوحيد للماتريديّ ٤٣)

ـاسم لكلّ محدود. (التوحيد للماتريديّ ١٠٤)

ـإنّ الجسم هو صورة تتجزّأ وتتبعّض. (التوحيد للماتريديّ ١٢٠)

ـإنّ قول القائل: جسم، سمة في حقيقة اللغة لما كان طويلاً عريضاً ذا أجزاء وأبعاض محتملاً للزيادة (بعض أهل التوحيد). (التوحيد ٢٩٩)

ـفي اللغة هو المؤلّف المركّب. (الإنصاف ٢٧؛ التعريفات ٣٤)

ـهو المؤلّف. (التمهيد ٤١؛ الحدود في الأُصول ٨٧؛ المعتمد ٢٨٠)

ـإنّه مؤلّف مجتمع. (التمهيد ١٤٨)

ـهو المتحيّز الذي يقبل القسمة في الطول والعرض والعمق. (النكت ١٨)

ـهو ما يكون طويلاً عريضاً عميقاً. ولا يحصل فيه الطول والعرض والعمق إلّا إذا تركّب من ثمانية أجزاء. (شرح الأُصول ٢١٧، ٢١٨، ٢٢١)

ـهو الطويل العريض العميق. (شرح الأُصول ٢٢٤؛ المعتمد ٣٦؛ الرسائل ٦٨؛ الحدود للبريديّ ٢٢٢؛ قواعد الطوسيّ ٤؛ كشف ١٢٥)

ـإنّ الجسم اسم للطويل العريض السميك عادةً، ولا يثبت ذلك إلّا بثمانية جواهر.

ـإنّ الجسم ما له جسامة، وإذا انضمّ جوهر إلى جوهر يثبت نوع جسامة. (أُصول البزدويّ ١٤)

ـزعم النجّار أنّ الجسم أعراض مجتمعة، وهي الأعراض التي لا ينفكّ الجسم عنها، كاللون والطعم والرائحة وسائر ما لا يخلو الجسم منه ومن ضدّه. (الفرق ٢٠٨)

ـأمّا ضرار فإنّه زعم أنّ الجسم أعراض اجتمعت، فاحتملت أعراضاً سواها. (أُصول البغداديّ ٤٦)

ـما كان مركّباً.

ـوقيل: هو الذي له أبعاد ثلاثة، وهي لا تحصل إلّا بثمانية أجزاء: أربعة فوقها أربعة. (الحدود للمرتضى ١٥٦)

ـإنّ الجسم هو الطويل العريض العميق. (الفصل ١/١٤)

ـسَمّينا القائم بنفسه الشاغل لمكانه جسماً. (الفصل ٥/٦٧)

ـأمّا الهيولى فهو الجسم نفسه الحامل لأعراضه كلّها. (الفصل ٥/٧٣)

ـهو الجوهر الذي يقبل القسمة من الطول

والعرض والعمق. (شرح العبارات ٢٣٨)

ـ هو المركّب الذي يقبل القسمة في جهة من الجهات. (الرسائل ١٠٥)

ـ مؤلّف من أجزاء لا تتجزّأ (عند المتكلّمين).

ـ كلّ ما لا يكون في موضوع، سواء كان صورة أو مادّة أو مركّباً منهما وهو الجسم.

ـ (ما كان) تأليفه من جوهرين فصاعداً (الأشعريّة).

ـ (ما كان) تأليفه إمّا من أربعة جواهر، وإمّا من ثمانية فصاعداً (المعتزلة). (قواعد الطوسيّ ٤)

ـ المتألّف، فإذا تألّف الجوهران كانا جسماً، إذ كلّ واحد مؤتلِفٌ مع الثاني. (الإرشاد ١٧)

ـ ما له طول وعرض وعمق، ولا تخرج أجزاء الجسم عن كونها أجساماً وإن قُطّع ما قُطّع وجُزّئ ما جُزّئ. (المفردات ٩٤)

ـ أنّ كلّ متحيّز إن ائتلف إلى غيره، سمّيناه جسماً. (الاقتصاد ٢٤)

ـ هو مؤلّف من جوهرين متحيّزين. (الاقتصاد ٣٩)

ـ حدّه الطويل العريض العميق، بدلالة قولهم: جَسُم جسامة، أي ضَخُم، وهذا جسيم أي ضخيم، وهذا أجسم من هذا إذا زاد عليه في الطول والعرض والعمق. وقيل: الجسم هو المؤلَّف، وقيل: هو القائم بنفسه، والصحيح الأوّل. (مجمع / البقرة ٢٤٧)

ـ إنّ الجسم عند المتكلّم هو المركّب من أجزاء متناهية. (نهاية ٥٠٥)

ـ هو المركّب من أجزاء متناهية. (نهاية ٥٠٥؛ الكلّيّات ١٣٠)

ـ هو ما له أبعاد ثلاثة: الطول، والعرض، والعمق.

ـ هو المتركّبان فصاعداً أو المجتمعان فصاعداً. (البداية ١٩)

ـ الشيء المركّب من مادّة وصورة. (دلالة ٢٣٠)

ـ المتحيّز الذي يكون قابلاً للقسمة هو المسمّى بالجسم.

ـ الجسم ما يكون مؤلّفاً من جزءين فصاعداً.

ـ الجسم هو الذي يكون طويلاً، عريضاً، عميقاً. وأقلّ الجسم إنّما يحصل من ثمانية أجزاء. (الأربعين ٤)

ـ المتحيّز إمّا أن لا يكون قابلاً للقسمة

وهو الجوهر الفرد، أو يكون قابلاً للقسمة وهو الجسم. (أُصول الرازيّ ٣٣)

ـ وهو أن يقبل القسمة في الجهات الثلاث. (أُصول الرازيّ ٣٤)

ـ أمّا المتحيّز فقد قال المتكلّمون إنّه إمّا أن يكون قابلاً للانقسام أو لا يكون، والأوّل هو الجسم، والثاني هو الجوهر الفرد. (المحصّل ٧٤)

ـ هرچه ممكن الوجود است يا متحيّز بود و يا صفت متحيّز، يا نه متحيّز بود و نه صفت متحيّز. امّا آنچه متحيّز بود ياقسمت‌پذير بود و آن را جسم گويند يا قسمت‌پذير نبود و آن را جوهر فرد گويند[(١)]. (البراهين ٦/١)

ـ اگر متحيّز منقسم باشد جسم بود[(٢)]. (البراهين ٨٧/١)

ـ مركّب است از اجزاء متناهى چنان كه هريک قابل قسمت نبود.

ـ مركّب است از جوهرهاى فرد متناهى در عدد و هريک قابل قسمت نيست نه در حسّ و نه در وهم و نه در فرض[(٣)]. (البراهين ٢٥٧/١)

ـ الجوهر إمّا أن يكون مركّباً من الصورة والهيولى وهو الجسم. (تلخيص ١٢٩)

ـ (المتحيّز) إمّا أن يكون قابلاً للانقسام أو لا يكون، والأوّل هو الجسم. (تلخيص ١٤٢)

ـ القائم بالنفس الذي يكون متحيّزاً وقابلاً للقسمة. (الكلّيّات ١٣١)

ـ الجسم الناطق هو تمام المشترك بين الإنسان والمَلَك (عند المتكلّمين). (الكلّيّات ١٣٠)

ـ المحدَث إمّا أن يكون متحيّزاً أو قائماً به أو ليس بأحدهما. والمتحيّز يقبل القسمة طولاً وعرضاً وعمقاً وهو الجسم. (قواعد ٤١)

ـ مركّب من أجزاء بالفعل لا تتجزّأ. (قواعد ٥٢)

ـ مركّب من أجزاء بالفعل متناهية. (قواعد ٥٥)

---

(١) كلّ ممكن الوجود إمّا متحيّز، وإمّا صفة للمتحيّز، وإمّا ليس بمتحيّز ولا صفة له. والممكن المتحيّز إمّا قابل للقسمة ويسمّى الجسم، وإمّا غير قابل لها ويسمّونه الجوهر الفرد.

(٢) إن كان المتحيّز هو المنقسم فهو الجسم.

(٣) هو المركّب من أجزاء متناهية بحيث لا يقبل شيء منها الانقسام.

هوالمركّب من الجواهر المفردة المتناهية في العدد. ولا يقبل شيء منها الانقسام لا حسّاً ولا وهماً ولا فرضاً.

ـ قيل: كلّ ما يقبل القسمة فهو جسم. (مناهج ٦١)

ـ عبارة عن جواهر مؤلّفة (عندهم). (مناهج ٦٢)

ـ الجوهر إمّا أن يكون في المحلّ أو لا يكون. والأوّل هو الصورة، والثاني إمّا أن يكون محلّاً أو لا يكون. والأوّل المادّة، والثاني إمّا أن يكون مركّباً من الحالّ والمحلّ أو لا، فالأوّل الجسم. (معارج ١١٠)

ـ في عرف المعتزلة عبارة عن الطويل العريض العميق.

ـ قال أكثرهم: إنّما يحصل في ثمانية جواهر، إذ من تألّف الجوهرين يحصل الخطّ، ومن الخطّين السطح، ومن السطحين الجسم. (أنوار ١٨؛ إرشاد ٣٠ و ٣١)

ـ قال الكعبيّ: إنّه يحصل من أربعة جواهر، ثلاثة كمثلّث ورابعها فوقها، ويصير كالمخروط.

ـ قال الآخرون: إنّه يحصل من ستّة جواهر، مثلّث مركّب من ثلاثة.

ـ قال أبو الحسن الأشعريّ: إنّ الجسم عبارة عن المؤلّف مطلقاً.

ـ المتألّف من الجوهرين جسم، وهو مخالف للعرف.

ـ قال الأوائل: الجسم يقال على الطبيعيّ، وهو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة المتقاطعة على الزوايا القوائم، وعلى التعليميّ وهو الأبعاد الثلاثة أنفسها.

ـ ما يتركّب من ثمانية جواهر فصاعداً. (أنوار ١٧ و ١٨)

ـ ذهب الأوائل إلى أنّ الجسم واحد في نفسه متّصل قابل للقسمة إلى ما لا يتناهى.

ـ وآخرون قالوا: إنّه (الجسم) مركّب من أجزاء لا تتجزّأ غير متناهية (مذهب النظّام). (أنوار ١٩)

ـ المركّب منهما (من الصورة والمادّة) وهو الجسم. (كشف الفوائد ١٤)

ـ إنّ الجوهر ... إمّا أن يكون مقارناً للمادّة فإمّا [أن] يكون محلّاً وهو الهيولى، أو حالّاً وهو الصورة، أو ما يتركّب منهما وهو الجسم. (كشف ١٠١)

ـ الجوهر القابل للأبعاد. (كشف ١٢٥؛ التعريفات ٣٤)

ـ هو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة المتقاطعة على زوايا قوائم. (نهج ٢٢؛ تسليك ٤٣)

ـإن تألّف سطحان فما زاد في جهتين فهو الجسم. (نهج ١٩)

ـما له قيام بذاته من العالم (إمّا مركّب) من جزءين فصاعداً. (شرح النسفيّة ١/٤٨)

ـما يتركّب هو عن غيره. (شرح النسفيّة ١/٧٣)

ـالجوهر إن كان مركّباً من الحالّ والمحلّ فهو الجسم. (شرح المقاصد ١/٢٨٦؛ الكلّيّات ١٣٠)

ـالجوهر لمّا كان عبارة عن المتحيّز بالذات، فإمّا أن يقبل الانقسام وهو الجسم.... (شرح المقاصد ١/٢٨٦)

ـعند المحقّقين من المتكلّمين هو الجواهر[1] القابل للانقسام من غير تقييد بأقطار الثلاثة[2].

ـإنّه (الجسم) الطويل العريض العميق (عند المعتزلة). (شرح المقاصد ١/٢٨٨)

ـالجسم هو جوهر قابل للأبعاد الثلاثة. وقيل: الجسم هو المركّب المؤلّف من الجوهر. (التعريفات ١٠٨)

ـالمركّب من المادّة والصورة. (إرشاد ٢٧)

ـالجوهر المركّب من الحالّ والمحلّ فهو الجسم. (إرشاد ٢٧؛ الكلّيّات ١٣٠)

ـإذا تألّف سطحان على هذا الوجه (في جهتين) يحصل الجسم بأن يجعل سطح مع سطح آخر في جهتين: أحدهما يكون في جهة العرض، والآخر في جهة مخالفة لها بأن يكون منطبقاً عليه، وهي جهة العمق. وينقسم في ثلاث جهات: جهة الطول والعرض والعمق. هذا رأى أكثر المحقّقين من المتكلّمين. (إرشاد ٣٠)

ـإنّ كلّ منقسم جسم ولو كان من جوهرين (الأشعريّ)، لأنّه فسّر الجسم بالمؤلّف.

ـأقلّ ما يحصل الجسم من ستّة؛ لأنّه يحصل من ثلاثة جواهر على هيئة شكل مثلّث سطح وثلاثة أُخرى كذلك سطح آخر، ومن السطحين يحصل انطباق أحدهما على الآخر، فيحصل الجسم. (إرشاد ٣١)

ـهو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة المتقاطعة على زوايا قوائم. (إرشاد ٥٤؛ اللوامع ٤٤)

---

(١) كذا في المصدر. والظاهر كونه «الجوهر».

(٢) كذا في المصدر.

ـ هو الطويل العريض العميق (عند المتكلّمين). (إرشاد ٥٤)

ـ (الموجود الذي يكون له دخل في التحيّز) إمّا أن يكون مركّباً منهما (من المحلّ والحالّ) وهو الجسم. (اللوامع ٣٣)

ـ الممكن الوجود إمّا أن يكون متحيّزاً أو حالاًّ في المتحيّز. والثاني هو العرض. والأوّل إمّا أن يكون غير منقسم أصلاً بسائر الفروض وهو الجوهر الفرد، أو منقسماً إمّا في جهة واحدة هو الخطّ، أو جهتين وهو السطح، أو منقسماً في ثلاث جهات وهو الجسم. (اللوامع ٤٧)

ـ وهو مركّب عندهم (المتكلّمين) من الجوهر الأفراد.

ـ كلّ مؤلّف جسم (الأشعريّ).

ـ هو مركّب من أجزاء غير متناهية. (اللوامع ٤٩)

ـ هو المتحيّز الذي يقبل القسمة في الجهات الثلاث. (النافع ١٠)

ـ هو ما له طول وعرض وعمق. (النافع ١٩)

ـ الجوهر إن كان مقارناً للمادّة فإمّا أن يكون محلاًّ وهو المادّة. أو حالاًّ وهو الصورة أو ما يتركّب منهما وهو الجسم. (شرح ١٣٦)

ـ هو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة. (مفتاح ١٣٠)

ـ جوهريست كه در او سه بعد باشد (طول، عرض، عمق)[1]. (گوهر ٣٩)

ـ الجوهر القابل للانقسام من غير تقييد بالأبعاد الثلاثة، أعني عرض وعمق وطول (معاشر الأشاعرة). (تقريب ٣/٢)

ـ (عند المعتزلة) هو ما له عرض وعمق وطول. (تقريب ٣/٢)

← الجوهر، المتحيّز.

الجسم البسيط

ـ هو ما لا يكون مركّباً من أجسام مختلفة الطبائع، كالأعضاء الآليّة المركّبة من المفردة لكنّه قابل الانقسام. (شرح المقدّمات ٥٥)

ـ هو الذي لم يتألّف من أجسام مختلفة الطبائع. (الكلّيّات ١٣٠؛ تقريب ٥/٢)

ـ هو الذي ليس فيه تركيب من قوى وطبائع، وتتشابه أجزاؤه في تمام الماهيّة. (تسليك ١١٩)

---

(١) هو الجوهر الذي فيه الأبعاد الثلاثة (الطول والعرض والعمق).

ـ(هو) الذي لا يتألّف من أجسام مختلفة الطبائع، (فهو) إمّا أن تكون انقساماته الممكنة حاصلة بالفعل أو لا، وعلى التقديرين فإمّا أن تكون متناهية أو لا. فالأوّل مذهب المتكلّمين، والثاني مذهب النظّام، والثالث مذهب جمهور الفلاسفة.... (شرح المقاصد ٢٩٢/١)

ـاگر جسم متعيّن شده باشد به صورت نوعيّه كه هر جزوى كه در آن جسم فرض كنند با كلّ آن جسم در صورت نوعيّه شريک باشند آن را بسيط خوانند[(١)]. (گوهر ٤٨)

ـإنّه مؤلّف من أجزاء لا تتجزّأ موجودة فيه بالفعل متناهية. (كشّاف ٢٥٩)

ـإن تألّف حقيقته في نفس الأمر من أجسام مختلفة الطبائع فمركّب وإلّا يتركّب منها فبسيط. (تقريب ٣٩/٢)

← البسيط، الجرم البسيط، الجسم المركّب، المركّب، الهيولى.

الجسم التعليميّ

ـالكمّ المتّصل القارّ الذات هو إمّا أن يكون ذا ثلاثة أبعاد، وهو الجسم التعليميّ. (تلخيص ١٣٠)

ـالكمّ المتّصل إمّا أن تكون أجزاؤه المفترضة بحيث يمكن اجتماعهما في الوجود أو لا يكون. والأوّل المتّصل القارّ الذات. وأمّا ما يفترض بعداً واحداً وهو الخطّ، أو ذا بعدين وهو السطح، أو ذا أبعاد ثلاثة ويسمّى الجسم التعليميّ. (قواعد ٤٣)

ـ(القارّ) إن انقسم في ثلاث فهو الجسم التعليميّ. (كشف الفوائد ٢٤)

ـالكمّ القارّ الذات إمّا أن ينقسم في جهة واحدة وهو الخطّ، أو في جهتين وهو السطح، أو في ثلاث جهات وهو الجسم التعليميّ. (كشف ١٥٣)

ـالكمّ المتّصل القارّ الذات المنقسم في الجهات الثلاث. (مناهج ٧٠)

ـ(الكمّ) القارّ إمّا أن يكون منقسماً في جهات ثلاث وهو الجسم التعليميّ.... (معارج ١٠٦)

ـ(الكمّ المتّصل) إن قبلها (القسمة) في جهات، فجسم تعليميّ. (شرح المقاصد ١٨٣/١)

---

(١) الجسم إن تعيّن بصورته النوعيّة بحيث كان كلّ جزء مُفتَرَض منه مشتركاً مع الكلّ في الصورة النوعيّة، يقال له: إنّه بسيط.

ـ هو نفس المقادير الثلاثة، أعني، الطول والعرض والعمق. (إرشاد ١٤٧)

ـ (الكمّ المتّصل القارّ الذات) إمّا أن ينقسم في ثلاث جهات وهي الجسم التعليميّ. (اللوامع ٣٣)

ـ الكمّ القارّ الذات إن قبل القسمة في الجهات الثلاث، أعني الطول والعرض والعمق فهو الجسم التعليميّ. (شرح ٢٢٠)

ـ الكمّ المتّصل إن كان قابلاً للقسمة في الجهات الثلاث فجسم تعليميّ. (شوارق ١٣٣/٢)

ـ اگر مقدار مجموع طول و عرض و عمق جسم را با هم ملاحظه كنند آن مجموع مقدار را جسم تعليمى گويند[1]. (گوهر ٤٤)

ـ هو عرض لا وجود له على الاستقلال. (الكلّيّات ١٣٠)

ـ إذا حلّ الامتداد الموجود في مادّة، فجسم تعليميّ. (كشّاف ١١٥)

ـ هو العرض القابل للانقسام في الجهات الثلاث. فعليك أن تخيّل الطول والعرض والعمق جميعاً من غير نظر إلى الموضوع حتّى يحصل لك الجسم التعليميّ. (جامع ٤٠٢/١)

ـ المقدار إن قبلها (القسمة) في الجهات الثلاث فهو جسم تعليميّ. (تقريب ١٨١/١)

← الجسم، الخطّ، السطح.

الجسم الطبيعيّ

ـ البسيط إن كان جزؤه كالكلّ في الاسم والحدّ فهو البسيط العنصريّ. (الكلّيّات ١٣٠)

ـ الجوهر إمّا أن يكون حالاً مقوّماً لمحلّه في الوجود وهو الصورة، أو محلّاً لذلك وهو المادّة، أو مركّباً منهما وهو الجسم الطبيعيّ. (قواعد ٤٣)

ـ هو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة، أعني الطول والعرض والعمق. (مناهج ٧٠)

ـ هو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة المتقاطعة على زوايا قوائم؛ فالجوهر جنس، والقابل فصل، وهذا هو الجسم الطبيعيّ. (معارج ١٠٤)

ـ هو محلّ هذه المقادير (أعني: الطول والعرض والعمق). (إرشاد ١٤٧)

ـ المقدار إن لم يقبل القسمة لذاته فهو الجسم الطبيعيّ. (اللوامع ٢٥)

---

(١) الجسم إن لوحظ جميع مقاديره الثلاثة: الطول والعرض والعمق معاً، فمجموع هذا المقدار يسمّى بالجسم التعليميّ.

ـ(هو) الصورة الجسميّة، إن كانت مشتركة بين الأجسام كلّها، أو النوعيّة إن كانت مختصّة بنوع منها، أو ما يركّب منهما، أي من الجوهرين: الحالّ والمحلّ، وهو الجسم الطبيعيّ. (شوارق ٢/٣)

ـهو الذي يمكن أن يفرض فيه أبعاد ثلاثة متقاطعة على زوايا قائمة. (الكلّيّات ١٣٠)

ـهو القابل لفرض الأبعاد المتقاطعة على الزوايا القائمة. (كشّاف ٢٥٧)

ـجوهر قابل للانقسام في الجهات الثلاث. (جامع ١/٤٠١)

← الجسم، الصورة، المادّة.

الجسم العنصريّ

ـاگر جسم قابل آن باشد كه با جسم ديگر مخلوط و ممزوج شود بحيثيّتى كه خاصيّت هريک شكسته شود و از مجموع خاصيّتى متوسّط حاصل شود آن را عنصرى گويند[1]. (گوهر ٤٧)

ـاگر جسم قابل آن باشد كه صورت نوعيّه‌اش زايل شود و صورت نوعيّهٔ ديگر در او حاصل آيد آن جسم را عنصرى گويند[2]. (گوهر ٤٨)

← الجسم الفلكيّ.

الجسم الفلكيّ

ـالبسيط إن كان جزؤه كالكلّ في الاسم والحدّ فهو البسيط العنصريّ، وإلّا فالفلكيّ. (الكلّيّات ١٣٠)

ـاگر جسم قابل آن نباشد كه صورت نوعيّه‌اش زايل شود و صورت نوعيّهٔ ديگر حاصل آيد آن را فلكى گويند[3]. (گوهر ٤٨)

← الجسم العنصريّ.

الجسم الكثيف

ـزعم (النظّام) أيضاً أنّ الجسم الكثيف هو اللون والطعم والرائحة وما أشبهها. وقال:

---

(١) متى كان الجسم قابلاً للاختلاط والامتزاج مع جسم آخر بحيث ينسلخ وينكسر من كلّ منهما ما يخصّهما من الخواصّ، وتحصل لهما بعد الامتزاج خاصيّة متوسّطة فهذا يقال له: الجسم العنصريّ.

(٢) الجسم إن كان قابلاً لأن تزول عنه صورته النوعيّة، ويحصل فيه صورة نوعيّة أُخرى فيقال له الجسم العنصريّ.

(٣) إذا لم يكن الجسم قابلاً لزوال صورته النوعيّة وحصول صورة نوعيّة أُخرى له فيقال: إنّه جسم فلكيّ.

إنّ هـذه الأشـياء فـي أنـفسها أجسـام وقداجتمعت وتـداخـلت فـصارت جسـماً كثيفاً. (أُصول البغداديّ ٤٦)

الجسم المركّب

ـالجسم إمّا بسيط، وهو الذي لم يـتألّف من أجسـام مـختلفة الطـبائع، أو مـركّب إن تألّف. (الكلّيّات ١٣٠)

ـ [ما] يكون مركّباً من أجسـام مـختلفة الطبائع كالأعضاء الآليّة المركّبة من المفردة. (شرح المقدّمات ٥٥)

ـهو ما فيه تركيب من قوى وطبائع، ولا تتشابه أجزاؤه. (تسليك ١١٩)

ـإنّه مركّب من أجزاء بالفعل غير متناهية (مذهب النظّام).

ـإنّه مركّب من أجـزاء بـالفعل مـتناهية العدد، كما أنّ الجسم متناهي المقدار. وكـلّ واحد من هذه الأجزاء غير منقسم لا بحسب الخـارج ولا بـحسب الذهـن، لا فـرضاً ولا وهماً. (إرشاد ٤٨)

ـإنّ الجسم الطبيعيّ إن تألّف حقيقته في نفس الأمـر مـن أجسـام مـختلفة الطـبائع، فمركّب. (تقريب ٣٩/٢)

← الجسم البسيط، الجرم المركّب.

الجعل

ـإذا عدّي إلى مفعول واحد كان ظـاهره الخلق. وإذا عدّي إلى مفعولين كـان ظـاهره الحكـم والتسـمية فـي أكـثر الاسـتعمال. (الإنصاف ١٢٣)

ـالجعل يكون بمعنى التسمية، بدليل قوله عـزّ وجـلّ: ﴿**الَّـذِينَ جَـعَلُوا القـرآنَ عِضِين**﴾، يعني: سَمَّوه. (الإنصاف ٧٦)

ـالجعل يُستعمل بمعنى الخلق والتصيير، وبمعنى التسمية، وبمعنى الحكم (محمّد بـن بحر). (التهذيب ٣: ٢٤٩)

ـالفرق بين الخلق والجعل أنّ الخلق فيه معنى التقدير، وفي الجعل مـعنى التـضمين، كإنشاء شيء من شيء أي تصيير شيء شيئاً أو نقله من مكان إلى مكان. (الكشّاف ٣/٢)

ـإنّ الجعل قـد يـطلق بـمعنى التسـمية. (غاية ١٠٩)

ـيكون بمعنى إيـجاد شـيء مـن شـيء وتكوينه منه. تصيير الشيء على حـالة دون حالة. (الكلّيّات ١٣١)

ـبمعنى الخـلق والتـصيير. الأوّل تـامّة،

والثاني ناقصة. (جامع ١/٤٠٣)

← الخلق.

الجعل الاختراعيّ

← الجعل البسيط.

الجعل البسيط

ـ امّا جعل بر دو گونه است: مركّب و بسيط.

جعل مركّب متّصل گردانيدن شيء است به وجود، مانند: صبّاغ كه ثوب را ملوّن گرداند به لون.

و امّا جعل بسيط صادر گردانيدن نفس شيء است يا نفس وجود شيء ـ على اختلاف كما يأتي ـ و بعد از صدور متّصف خواهد شد به وجود[1]. (گوهر ٢٠١)

ـ الجعل على نوعين: جعل بسيط، ويسمّى جعلاً إبداعيّاً. وجعل مركّب، يسمّى جعلاً مؤلّفاً واختراعيّاً. (جامع ١/٤٠٣)

← الجعل.

الجعل المؤلّف

← الجعل البسيط.

الجعل المركّب

← الجعل البسيط.

الجنس

ـ جملة أشياء متّفقة بالذات مختلفة بالصفات، وقيل: جملة أشياء متميّزة بالأنواع. (الحدود للمرتضى ١٥٧)

ـ هو ما تتماثل به الأنواع ويقال عليها قولاً أوّليّاً في جواب: ما هو؟ (غاية ٣٥)

ـ عبارة عن لفظ يتناول كثيراً. ولا تتمّ ماهيّته بفرد من هذا الكثير. وإن تناول اللفظ كثيراً على وجه تتمّ ماهيّته بفرد منه يسمّى نوعاً (عند المتكلّمين والمناطقة). (الكلّيّات ١٧)

ـ هو الكلّيّ المقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب: ما هو؟ (كشف ٦٥)

ـ الكلّيّ إمّا أن يكون نفس الماهيّة أو

---

(١) الجعل على قسمين: بسيط ومركّب.
الجعل المركّب هو اتّصاف الشيء بالوجود، كما أنّ الصبّاغ يصبغ ثوباً بلونٍ خاصّ.
والجعل البسيط هو جعل نفس الشيء وإصداره أو هو نفس وجود الشيء ـ على اختلاف يأتي ـ (في أصالة الوجود والماهيّة) فبعده يتّصف الشيء بالوجود.

جزءها، وهو الجنس إن كان كمال المشترك بينها وبين نوع ما. (مناهج ٢١٩)

ـ اسم دالّ على كثيرين مختلفين بأنواع. (التعريفات ١١١)

ـ كلّيّ مقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة في جواب: ما هو؟ من حيث هو كذلك. (التعريفات ١١١)

ـ إن كان الكلّيّ جزء حقيقة أفراده فإمّا أن يكون تمام جزء المشترك بين تلك الحقيقة وغيرها، فهو الجنس كالحيوان.... (إرشاد ١٧٤)

ـ الكلّيّ المقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة في جواب: ما هو؟ (إرشاد ١٧٤)

ـ الجزء المحمول إن كان تمام الذاتيّ المشترك بين الماهيّة وما يخالفها في الحقيقة كان جنساً. (شرح ٨٦)

ـ ما يكون مقولاً في جواب: ما هو؟ (شرح ٩٣)

ـ الجزء المحمول إمّا أن يكون مشتركاً بين الماهيّة وما يخالفها من الماهيّات أو لا، بل يكون مختصّاً بها، وعلى الأوّل فإمّا أن يكون تمام المشترك بينهما وهو المراد من الجنس.... (شوارق ١٥٦/١)

ـ چون كلّى را قياس كنى به افراد اگر تمام حقيقت مشتركه باشد نه مطلقه، آن كلّى را جنس خوانند[1]. (گوهر ٣٢)

← الحدّ، العرض العامّ، الماهيّة، النوع.

الجنس السافل

ـ هو الجنس الأخير الذي لا جنس تحته كالحيوان. (كشف ٦٨)

ـ قد يكون لماهيّة واحدة أجناس متعدّدة أخصّها يسمّى جنساً سافلاً. (شرح ٩٢)

ـ ما يكون جنس آخر جزءاً له، ولا يكون هو جزء الجنس الآخر. (شوارق ١٥٨/١)

← الجنس، الجنس العالي.

الجنس العالي

ـ هو الجنس الذي ليس فوقه جنس آخر كالجوهر. (كشف ٦٨)

ـ قد يكون لماهيّة واحدة أجناس متعدّدة، فأعمّها يسمّى جنساً عالياً. (شرح /٩٢)

---

(١) الكلّيّ بالنسبة إلى أفراده إن كان تمام الحقيقة المشتركة دون المطلقة فيقال له الجنس.

ـ ما يكون جزءاً لجنس آخر، ولا يكون جنس آخر جزءاً له. (شوارق ١/١٥٨)

← الجنس السافل، الجنس.

الجنس غير المفرد

← الجنس المفرد.

الجنس المفرد

ـ من الجنس ما هو مفرد، وهو الذي لا جنس فوقه ولا تحته، وهما إضافيّان.

وقد يكون متوسّطاً، وهو الذي فوقه جنس وتحته جنس.... (كشف ٦٨)

ـ من الجنس ما هو مفرد، وهو الذي لا جنس فوقه ولا تحته، ومنه ما هو غير مفرد كما في المتوسّطات. (شرح ٩٢)

ـ من الجنس ما هو مفرد وهو الذي لا جنس فوقه ولا تحته. والجنس المتوسّط ما يكون جزءاً لجنس آخر، وجنس آخر أيضاً جزءاً له. (شوارق ١/١٥٨)

الجنس المتوسّط (غير المفرد)

ـ هو الذي فوقه جنس وتحته جنس كالجسم. (كشف ٦٨)

ـ قد يكون لماهيّة واحدة أجناس متعدّدة، وما هو أعمّ من بعض وأخصّ من بعض يسمّى جنساً متوسّطاً. (شرح ٩٢)

ـ (ما) يكون جزءاً لجنس آخر وجنس آخر أيضاً جزءاً له. (شوارق ١/١٥٨)

← الجنس العالي، الجنس السافل، الجنس المفرد.

الجنّ

ـ الجنّ من العالَم المميّز يأكلون ويتناكحون ويتناسلون ويموتون وأشخاصهم محجوبة عن الأبصار، وإن تميّزوا بأفعال وآثار. (أعلام ١٣١)

ـ أجسام مؤلّفة وأشخاص ممثّلة. ويجوز أن تكون رقيقة، ويجوز أن تكون كثيفة.

ـ إنّها أجسام رقيقة ولرقّتها لا نراهم (المعتزلة). (المعتمد ١٧٢)

ـ الجنّ يقال على وجهين، أحدهما: للروحانيّين المستترة عن الحواسّ كلّها بإزاء الإنس، فعلى هذا تدخل فيه الملائكة والشياطين، فكلّ ملائكة جنّ وليس كلّ جنّ ملائكة.

وقيل: بل الجنّ بعض الروحانيّين، وذلك

أنّ الروحانيّين ثلاثة: أخيار وهم الملائكة، وأشرار وهم الشياطين، وأوساط فيهم أخيار وأشرار وهم الجنّ. (المفردات ٩٨ـ ٩٩)

ـ جنس من الحيوان مستترون عن أعين الناس لرقّتهم، يغلب عليهم التمرّد في أفعالهم كما يغلب على المَلَك أفعال الخير. (مجمع / الأعراف ٣٨)

ـ نُقِل عن المعتزلة أنّهم قالوا: الملائكة والجنّ والشياطين متّحدون في النوع، ومختلفون باختلاف أفعالهم... أمّا الذين يفعلون تارةً هذا وتارةً ذاك فهم الجنّ. ولذلك عُدّ إبليس تارةً في الملائكة وتارةً في الجنّ. (تلخيص ٢٣٠)

ـ إنّها أجسام لطيفة قادرة على التشكّل بأشكال مختلفة. (تلخيص ٢٣٠؛ معارج ٤٧٣)

ـ الجنّ جواهر مجرّدة لها تصرّف وتأثير في الأجسام العنصريّة من غير تعلّق بها تعلّق النفوس البشريّة بأبدانها. (شرح المقاصد ٥٤/٢)

ـ ما هو قابل للخير والشرّ. (مطلع ٣٢)

ـ جواهر مجرّده‌اند كه ايشان راست تصرّف و تأثير در اجسام عنصريّه بى آن كه متعلّق باشند به اجسام[1] (التفتازانيّ).

ـ أجسام لطيفة قادرة على التشكّل بأشكال مختلفة. (گوهر ٢٤٢)

ـ من الاجتنان بمعنى الاختفاء. سمّيت به لاستتارهم عن الأبصار. (علم ٢٨٨/١)

ـ أرواح مجرّدة لها تصرّف في العنصريّات.

ـ حيوان هوائيّ يتشكّل بأشكال مختلفة. (كشّاف ٢٦١ و٢٦٢)

ـ هي جواهر مجرّدة لها تصرّف وتأثير في الأجسام العنصريّة من غير تعلّق بها تعلّق النفوس البشريّة بأبدانها. (تقريب ١٠١/٢)

← الجواهر المجرّدة، الشيطان، الشياطين، الملائكة.

الجنّة

ـ دار النعيم لا يلحق مَن دَخَلها نصب، ولا يلحقهم فيها لغوب. وجعلها الله سبحانه داراً لمن عرفه وعبده. ونعيمها دائم لا انقطاع له. (تصحيح ٩٥)

ـ دار الثواب. (المعتمد ١٨٠)

---

(١) إنّها جواهر مجرّدة، لها تصرّف وتأثير في الأجسام العنصريّة من غير تعلّق لها بالأجسام.

ـ عبارة عن اجتماع جميع اللذّة في جانب. (مطلع ٨٧)

ـ عبارت از دار ثواب است[1]. (گوهر ٤٧٩)

← الثواب، النار.

الجواد

ـ المحسن المنعم الكثير الإنعام والإحسان. (التوحيد ٢١٥)

ـ شيخنا أبو عليّ قال في الأصلح: إنّ فاعله يوصف بأنّه «جائد»، فإذا أراد الواصف المبالغة وصفه بأنّه «جواد». ووصفُنا له بذلك يفيد الإكثار من فعل الجود والإفضال. (المغني ١٤/٤٥)

ـ عبارة عمّن تتّسع نفسه للإكثار من العطيّة. (المغني ١٤/٤٧)

ـ هو من يكثر منه التفضّل بالمنافع والأنعام، ولا يوصف بذلك مَن قلّ هذا منه. (المعتمد ١١٧)

ـ من يُكثر فعل الجود. (الحدود ٦٠)

ـ هو الذي يفيض منه الفوائد، لا لشوق منه وطلب قصديّ لشيء يعود إليه. (شوارق ٢/٢٩٣)

← الجود، التفضّل.

الجواز

ـ إنّ الجواز في الأصل إنّما هو الشكّ، يقال: فلان مجوِّز أي شاكّ. ثمّ يستعمل بمعنى الصحّة، فيقال: يجوز منه الفعل، أي يصحّ. ويستعمل بمعنى الإمكان، نحو قولنا: المحلّ يجوز أن يَبيَضّ ويجوز أن يَسوَدّ، أي يمكن.... (شرح الأُصول ٣٩٤)

ـ يجيء بمعنى الشكّ، وبمعنى صحّة كون الشيء أو كون ضدّه، بمعنى صحّة الفعل الذي يتبعه أحكام كصحّة الصلاة. (الحدود للمرتضى ١٥٧)

← الإباحة، الجائز، الصحّة.

الجواهر

ـ هي الأجزاء التي تتألّف منها الأجسام، ولا يجوز على كلّ واحد في نفسه الانقسام. (أوائل ١١٩)

ـ الجواهر كلّ ذي لون. والأعراض هي الصفات القائمة بالجواهر من الحركة

---

(١) هي عبارة عن دار الثواب.

والسكون والطعم والرائحة والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وسائر الأعراض. (أُصول البغداديّ ٣٣)

← الجوهر.

الجود

ـهو ما وصفناه من النعم والإحسان، فلذلك يقع المدح به وبالاسم المشتقّ منه. (المغني ٤٥/١٤)

ـهو الإكثار من فعل الإحسان إلى الغير. (الحدود للمرتضى ١٥٧)

ـهو التفضّل بالإحسان، ويقال لفاعله: «جائد». ولا يقال: «جواد» إلّا مع الإكثار من الإنعام والإحسان. (الذخيرة ٢٠٠)

ـهو الأمان من ذلك (الفقر والحاجة).

ـهو البذل بالعطاء. (المعتمد ١١٦)

ـهو النفع الواقع على وجه التفضّل، وإن لم يَجُد بجميع ماله. (المعتمد ١١٧)

ـهو التفضّل والإحسان. (تمهيد ٢١٦)

ـهو صفة ذاتيّة للجواد. ولا يستحقّ بالاستحقاق ولا بالسؤال. (الكلّيّات ١٣٣)

ـالكرم إن كان بمال فهو جود. وإن كان بكفّ ضرر مع القدرة عليه فهو عفو. (الكلّيّات ١٨)

ـهو إفادة ما ينبغي للمستفيد من غير استعاضة منه. (كشف ٢٣٢)

ـهو إفادة ماينبغي لا لعوض. (مناهج ٢٩٧)

ـصفة هي مبدأ إفادة ما ينبغي لا لعوض. (التعريفات ٣٦)

ـإفادة ما ينبغي لا لعوض زائد مستكمل به، سواء كان العوض عائداً إليه أو إلى غيره. (شوارق ٢٩٣/٢)

ـمبدأ إفادة ما ينبغي لا بعوض ولا بغرض دنيويّ وأُخرويّ. (جامع ٤١٩/١)

← الإحسان، التفضّل، الجواد، السخاء.

الجور

ـمنهم مَن قال: العدل من أفعالنا: ما وافق أمر الله عزّ وجلّ به، والجور ما وافق نهيه. (أُصول البغداديّ ١٣١)

ـكان الأشعريّ يقول في معنى الجور إنّه هو الزوال عن الحدّ والرسم. (المعتمد ١٣٩)

ـهو الزوال عن الرسم المرسوم والحدّ المحدود. (المعتمد ٢٨١)

ـالظلم على عباد الله تعالى. (شرح النسفيّة ١٨٥/١)

← الظلم.

الجوهر

ـمعنى الجوهر أنّه يحتمل الأعراض (أبو الحسين الصالحيّ). (مقالات ٣٠١، ٣٠٧)

ـهو الذي يقبل من كلّ جنس من أجناس الأعراض عرضاً واحداً. (التمهيد ٤١)

ـالقائم بغيره هو العرض، والقائم بنفسه هو الجوهر. (التمهيد ٧٩)

ـالقائم بنفسه المستغني عن غيره. (التمهيد ٧٩)

ـالجوهر الذي له حيّز. (الإنصاف ١٦)

ـالذي له حيّز. (الإنصاف ٢٧)

ـهو ما يقبل من كلّ جنس من أجناس الأعراض عرضاً واحداً، ما لم يؤدِّ إلى التضادّ. (الحدود في الأُصول ٨٦)

ـالجواهر عندي هي الأجزاء التي تتألّف منها الأجسام، ولا يجوز على كلّ واحد في نفسه الانقسام. (أوائل ١١٩)

ـالجوهر قدر في نفسه وحجم من أجله، كان له حيّز في الوجود، وأنّه لا يخلو عن عرض يكون به في بعض المحاذيات، أو ما يقدّره تقدير ذلك. وهذا العرض يسمّيه بعض المتكلّمين كوناً. (أوائل ١٢٠)

ـهو ما تألّفت منه الأجسام. (النكت ٢٨)

ـهو المتحيّز. (النكت ١٧)

ـاسم للجزء الذي لا يتجزّأ، القابل للأعراض سمّي جوهراً، لأنّه أصل الأجسام. وجوهر الشيء أصله. (أُصول البزدويّ ١٢)

ـ(هو) الحجم الذي ليس له من الأبعاد الثلاثة. أو الذي يشغل فراغاً، أو الجزء، والذي لا يتجزّأ[1]. (الحدود للمرتضى ١٥٦)

ـعبارة عمّا يجب له التحيّز إذا وجدت.

ـما يجب متى وجد أن يكون متحيّزاً. (رسائل ٣/١٥١)

ـإنّه واحد بالذات قابل للمتضادّات، قائم بنفسه لا يتحرّك ولا له مكان ولا له طول ولا عرض ولا عمق ولا يتجزّأ (عند من أثبتوه).

ـإنّه واحد بذاته لا طول له ولا عرض ولا يتجزّأ، وقالوا: إنّه لا يتحرّك وله مكان، وإنّه قائم بنفسه يحمل من كلّ عَرَض عرضاً واحداً فقط كاللون والطعم والرائحة (بعض المتكلّمين). (الفصل ٥/٦٩)

ـهو المخلوق. (المعتمد ٢٨٠)

ـهو الجزء الذي لا يتجزّأ. (وهو الحامل للأعراض الشاغلة للحيّز). (المعتمد ٢٨٠؛

---

(١) كذا في المصدر.

الرسائل ٦٧؛ شرح النسفيّة ١/٥٠)

ـ هو الذي لا يفتقر إلى الموضوع في الوجود.

ـ هو الذي لا يقبل القسمة أصلاً. (شرح العبارات ٢٣٨)

ـ هو المتحيّز الذي تتركّب الأجسام منه. (الرسائل ١٠٥)

ـ هو ما له حيّز في الوجود.

ـ هو ما يمنع بوجوده من وجود مثله بحيث هو.

ـ ما له قدر من المساحة لا يكون أقلّ منه. (الرسائل ٦٧)

ـ هو المتحيّز. (الإرشاد ٦٤)

ـ هو المتحيّز في الوجود. (وكلّ ذي حجم متحيّز). (الإرشاد ١٧؛ الشامل ٢/٥٨؛ لمع ٧٧؛ أنوار ١٧؛ شوارق ٢/٣)

ـ ما له حجم.

ـ ما يقبل العرض. (لمع ٧٧)

ـ الحادث الذي لا يفتقر إلى المحلّ هو الجوهر (في اصطلاح المتكلّمين). (الشامل ١/٤٧)

ـ قال بعضهم: ما يقبل العرض.

ـ أو ما يشغل الحيّز أو المتحيّز.

ـ الجوهر ما تحيّز في الوجود (المعتزلة).

ـ ما له حظّ من المساحة. (الشامل ٤٨ و٤٩)

ـ حقيقة الجوهر: ما له حيّز عند الوجود. (التذكرة ٤٧)

ـ هو القائم بذاته المستغني عن المحلّ. (نهاية ١٦٥)

ـ ما له قدر من المساحة لا يكون أقلّ من الجزء. (الحدود للبريديّ ٢٢٢)

ـ ما له حيّز عند الوجود. (الحدود ٢٤)

ـ المتحيّز الذي لا ينقسم، أو المراد منه: كونه غنيّاً عن المحلّ. (اعتقادات ٣٥)

ـ المتحيّز الذي لا ينقسم.

ـ كونه (الجوهر) غنيّاً عن المحلّ. (أُصول الرازيّ ٤٧؛ أنوار ٧٨)

ـ إنّه الموجود لا في موضوع. (غاية ١٧٩؛ أنوار ٧٩؛ تسليك ٤٣؛ كشف الفوائد ١٣؛ معارج ١١٠)

ـ إنّه الذي ماهيّته إذا وجدت، كانت لا في موضوع. (غاية ١٧٩)

ـ الممكن إمّا أن يكون في الموضوع وهو العرض، أو لا يكون وهو الجوهر. (تلخيص ١٢٩)

ـكلّ ما يوجد من الممكنات فإمّا أن يوجد قائماً بذاته، كالانسان وهو الجوهر.

ـكلّ ما لا يكون في موضوع، سواء كان صورة أو مادّة أو مركّباً منهما. (تلخيص ٤٣٩)

ـكلّ ما يوجد من الممكنات، فإمّا أن يوجد قائماً بذاته، كالإنسان وهو الجوهر.... (قواعد الطوسيّ ٤)

ـحقيقة الشيء وذاته.

ـالموجود الغنيّ عن المحلّ.

ـالشيء الذي إذا وجد في الأعيان كان لا في موضوع.

ـالقابل للصفة.

ـما يكون مورداً للصفات المتعاقبة. (قواعد ٧٠)

ـالممكن إمّا أن لا يفتقر في وجوده إلى موضوع، أي إلى محلّ لا يتقوّم بما يحلّ فيه وهو العرض، أو لا يكون وهو الجوهر. (قواعد ٤٣)

ـفي اصطلاح المتكلّمين عبارة عن المتحيّز الذي لا ينقسم بوجه.

ـيطلقون الجوهر على ذات الشيء وحقيقته، وعلى الموجود لا في موضوع. (أنوار ١٧)

ـالمتحيّز الذي لا يقبل القسمة.

ـذات الشيء وحقيقته. (أنوار ٧٨)

ـهو الذي إذا وجد في الأعيان كانت لا في موضوع. (معارج ٢٤٤)

ـأن يكون موجوداً لا في موضوع. (كشف ١٠٠؛ إرشاد ٢٧)

ـهو الممكن الذي غنيّ عن الموضوع. (كشف ١٥٢)

ـالموجود الممكن إمّا أن يكون متحيّزاً، وهو الحاصل في مكان يشار إليه إشارة حسّيّة بأنّه هنا أو هناك لذاته، وهو الجوهر.

ـهو المتحيّز الذي لا يقبل القسمة في جهة من الجهات. (نهج ١٩)

ـالعين الذي لا يقبل الانقسام، لا فعلاً ولا وهماً ولا فرضاً. (شرح النسفيّة ٤٩/١)

ـماهيّة إذا وجدت كانت لا في موضوع. (شرح النسفيّة ٧٠/١)

ـالحادث إمّا متحيّز بالذات وهو الجوهر.... (شرح المقاصد ١٧٣/١)

ـهو ما يقوم بنفسه لا بغيره. (شرح المقاصد ٢٨٧/١)

ـماهيّة إذا وُجدت في الأعيان كانت لا

في موضوع، وهو منحصر في خمسة: هيولى وصورة وجسم ونفس وعقل. (التعريفات ١١٢)

ـ الموجود القائم بنفسه (ليس مقيساً إلى غيره). (إرشاد ١٨)

ـ كلّ متحيّز سواء كان منقسماً أو غير منقسم.

ـ المتحيّز الذي لا يقبل القسمة بوجه من الوجوه. (إرشاد ٢٨)

ـ الممكن إمّا أن يكون موجوداً في الموضوع وهو العرض أو لا، يعني أو لا يحلّ في الموضوع. وذلك إمّا بأن لا يحلّ أصلاً أو يحلّ لكن لا في الموضوع وهو الجوهر. (شرح ١٣٦)

ـ هو الحادث المتحيّز لذاته. (مفتاح ١٣٠)

ـ هو الممكن الموجود لا في الموضوع. (شوارق ٣/٢)

ـ اگر موجود، خود سر موجود بود نه به تبعيّت وجود ديگر جوهر نام اوست[١]. (گوهر ٣٨)

ـ ماهيّتى است كه هرگاه موجود شود در موضوع نباشد[٢]. (گوهر ١٦٩)

ـ الموجود إن تحيّز بذاته فهو جوهر. (تقريب ١٦٧/١)

← الافتراق، الجزء الذي لا يتجزّأ، الجسم، الجواهر، القائم بالنفس، المتحيّز، الممكن.

الجوهر الجسمانيّ

ـ الجواهر الجسمانيّة: الفلكيّة والعنصريّة والأجسام المركّبة. (تلخيص ٢٢٤)

ـ الجواهر الروحانيّة هي التي لا تكون متحيّزة ولا حالّة في المتحيّز، (والجواهر الجسمانيّة بخلافها). (تلخيص ٢٢٩)

← الجوهر، الجوهر الروحانيّ، المتحيّز.

الجوهر الخارجيّ

ـ الفرد الموجود في الخارج جوهر خارجيّ، والفرد الموجود في الذهن جوهر ذهنيّ، لكنّه عرض خارجيّ. (شوارق ٤٥/١)

← الجوهر الذهنيّ، الموجود، الموجود الذهنيّ والخارجيّ.

---

(١) الموجود إن كان موجوداً متحيّزاً وقائماً بذاته، لا موجوداً بتبع غيره، فهو الجوهر.

(٢) هو الماهيّة التي متى وجد، وجد لا في موضوع.

الجوهر الذهنيّ

ـالقائم بالذهن إذا اعتبر من حيث هو فهو موجود في الذهن وجوهر. (شوارق ٤٤/١)

ـهو أنّه صورة مطابقة لموجود في خارج الذهن لا في موضوع، وإن كانت في الذهن في موضوع. (شوارق ٤٥/١)

ـالفرد الموجود في الخارج جوهر خارجيّ. والفرد الموجود في الذهن جوهر ذهنيّ، لكنّه عرض خارجيّ. (شوارق ٤٥/١)

← الجوهر الخارجيّ، العرض الذهنيّ، الموجود الذهنيّ والخارجيّ.

الجوهر الروحانيّ

ـالقائم بالنفس الذي لا يكون متحيّزاً ولا حالّاً في المتحيّز. (أُصول الرازيّ ٣٣)

ـالجواهر الروحانيّة، هي التي لا تكون متحيّزة ولا حالّة في المتحيّز. (تلخيص ٢٢٩)

← الجوهر، الجوهر الجسمانيّ، المتحيّز.

الجوهر الفرد

ـهو المتحيّز الذي لا يقبل القسمة في جهة من الجهات. (النكت ١٨)

ـإنّ كلّ متحيّز إن لم يكن فيه ائتلاف فنسمّيه جوهراً فرداً. (الاقتصاد ٢٤)

ـالجسم ينتهي بالتجزئة إلى حدّ لا يقبل الوصف بالتجزّئ، ويسمّيه المتكلّمون جوهراً فرداً. (نهاية ٥٠٥)

ـ(إنّ) الجوهر الذي بين الجوهرين يلاقي أحدهما بطرف، فنقول: إنّ ذلك الطرف متحيّز أو غير متحيّز، فإن كان متحيّزاً فهو الجوهر الفرد. (نهاية ٥١١)

ـالمتحيّز الذي لا يكون منقسماً فهو المسمّى بالجوهر الفرد. (الأربعين ٤)

ـالمتحيّز إمّا أن لا يكون قابلاً للقسمة وهو الجوهر الفرد، أو يكون قابلاً للقسمة وهو الجسم. (أُصول الرازيّ ٣٣)

ـآنچه متحيّز بود يا قسمت‌پذير بود و آن را جسم گويند يا قسمت‌پذير نبود و آن را جوهر فرد گويند[1]. (البراهين ٦/١)

ـاگر (متحيّز) منقسم نبود جوهر فرد بود[2]. (البراهين ٨٧/١)

---

(١) المتحيّز إمّا أن يكون قابلاً للقسمة فيقال له: الجسم، أو لا يكون قابلاً للقسمة فيقال له: الجوهر الفرد.

(٢) المتحيّز إن لم يكن قابلاً للقسمة فهو الجوهر الفرد.

ـ المتحيّز إمّا أن يكون قابلاً للانقسام أو لا يكون. والأوّل هو الجسم، والثاني هو الجوهر الفرد. (المحصّل ٧٤)

ـ المحدَث إمّا أن يكون متحيّزاً أو قائماً به أو ليس بأحدهما. وأمّا المتحيّز فإمّا أن لا يقبل القسمة بوجه فهو الجوهر الفرد.... (قواعد ٤١)

ـ المتحيّز إمّا أن لا يقبل القسمة، وهو الجوهر الفرد، أو يقبلها في جهة واحدة، وهو الخطّ. (مناهج ٦١)

ـ المتحيّز الذي لا يقبل القسمة البتّة في جهة من الجهات. (كشف الفوائد ١٥)

ـ الجوهر لمّا كان عبارة عن المتحيّز بالذات فإمّا أن يقبل الانقسام وهو الجسم، أو لا وهو الجوهر الفرد. (شرح المقاصد ٢٨٦/١)

ـ الممكن الوجود إمّا أن يكون متحيّزاً وغير منقسم أصلاً بسائر الفروض، وهو الجوهر الفرد. (اللوامع ٤٧)

← الجسم، الجزء الذي لا يتجزّأ، الجوهر، المتحيّز.

الجوهر المؤلّف

ـ الجوهر إذا تألّف مع مثله سمّي مؤلّفاً. (الرسائل ٦٧)

← الجسم المركّب.

الجوهر المجرّد

ـ الجوهر إمّا أن يكون حالّاً في محلّ أو مركّباً من الحالّ والمحلّ، أو لا حالّاً ولا محلّاً ولا مركّب منهما. أمّا الحالّ فهو الصورة، وهو الجوهر المقوّم لما يحلّ فيه. وأمّا المحلّ فهو المادّة، وهو الجوهر المتقوّم بما يحلّ فيه. وأمّا المركّب من الحالّ والمحلّ فهو الجسم، والمركّب من المادّة والصورة. وأمّا الذي ليس بحالّ ولا محلّ ولا مركّب منهما فهو الجوهر المجرّد. وهذا ينقسم قسمين؛ لأنّه إمّا أن يكون له تعلّق بالأجسام، أي تعلّق تدبير وهو النفس، أو لا وهو العقل. (إرشاد ٢٧)

← الجوهر، الجوهر المؤلّف.

الجوهر المركّب

← الجوهر، الجوهر المجرّد، الجوهر المؤلّف.

الجوهر المفرد (الجوهر المنفرد والواحد)

ـ هو الجزء الذي لا يتجزّأ. (البداية ١٩)

ـ الجوهر المنفرد هو الجزء الذي لا يتجزّأ، ويقبل من بين جنس من أجناس الأعراض عرضاً واحداً. (المعتمد ٣٥)

ـ الجوهر الواحد هو الجزء الذي لا يتجزّأ. (أُصول البغداديّ ٣٥)

← الجوهر، الجوهر الفرد.

الجوهر المنفرد

← الجوهر، الجوهر الفرد، الجوهر المفرد.

الجوهر الواحد

← الجوهر، الجوهر الفرد، الجوهر المفرد.

الجوهريّة

ـ الشحّام والبصريّ وابن عيّاش: إنّ الجوهريّة نفس التحيّز.

ـ إنّ الجوهريّة صفة تابعة للجوهر حالتَي الوجود والعدم. والتحيّز ـ وهو اقتضاء الجوهر حيّزاً ما ـ صفة تابعة ثابتة للجوهر الموجود، أي صادرة عن الجوهر بشرط الحدوث، ويسمّونه الكون. (شرح المقاصد ٨٩/١)

← التحيّز.

الجهاد

ـ استفراغ الوسع في مدافعة العدوّ. (المفردات ١٠١)

ـ نصرة الإسلام بالمال والبدن على الأعداء. (الحدود ٨٧)

الجهالة والحَيرة

ـ هي التردّد بين الحقّ والباطل. (شرح المواقف ٧)

← التحيّر، الجهل، الشكّ.

الجهة

ـ هي المتعلّق للإشارة الحسّيّة ومقصد المتحرّك الأينيّ. (النكت ٢٩)

ـ جهة الجوهر الفراغ الذي يجوز أن يشغله الجوهر. (الحدود للمرتضى ١٥٧)

ـ عبارة عن اليمين أو اليسار، أو فوق أو أسفل، أو خلف أو قدّام، ويعبّر عنها بالمحاذاة. (الرسائل ٦٩)

ـ عبارة عن خلق صحّ وجود جوهر فيه. (الحدود ٣٠)

ـ عبارة عن فراغ إذا وجد فيه الجوهر يشغله ويمنع غيره بحيث هو. (المفردات ٩؛

الحدود للبريديّ ٢٢٢)

ـكلّ ما قيل: إنّه في جهة، فقد قيل: إنّه في حيّز مع زيادة إضافة. (الاقتصاد ٤١)

ـهي والحيّز متلازمان في الوجود؛ لأنّ كلّاً منهما مقصد للمتحرّك الآنيّ، إلّا أنّ الحيّز مقصد للمتحرّك بالحصول فيه، والجهة مقصد له بالوصول إليها والقرب منها. (الكلّيّات ١٣١)

ـمقصد المتحرّك ومتعلّق الإشارة.

ـعبارة عن طرف الامتداد باعتبار توجّه الحركة إليه أو الإشارة. (معارج ٢٩٩)

ـ طرف الامتداد الحاصل في مأخذ الإشارة. (كشف ١١٣)

ـالجهة هي من ذوات الأوضاع التي تتناولها الإشارة الحسّيّة، وتقصد بالحركة وبالإشارة، فتكون موجودة. (كشف ١١٤)

ـ مقصد المتحرّك ومتعلّق الإشارة. (النافع ٢٠)

ـ عبارة عن نهاية الامتداد، وذلك أنّ طرف الامتداد بالنسبة إليه طرف ونهاية، وبالنسبة إلى الحركة والإشارة جهة. (شرح المقاصد ١/٣٢٥)

← المكان.

جهة السفل

← جهة العلوّ.

جهة العُلوّ

ـ جهة العلوّ هي ما يلي رأس الإنسان بالطبع، والسفل ما يلي قدميه بالطبع. (شرح المقاصد ١/٣٢٦)

← الجهة.

الجهل

ـ هو الاعتقاد للشيء على غير ما هو به. (النكت ٢٣)

ـنفي العلم واعتقاد ليس له معتقد يطابقه. (الحدود للمرتضى ١٥٧)

ـ هو الصفة التي يتعذّر على الحيّ القادر لوجودها اتقان الفعل، ويوجب اسم «جاهل» لمن قام به. (المعتمد ٢٧٨)

ـ هو تعطيل الفكر عن استعماله في أقلّ ما ينبغي. (تلخيص الشافي ١/١٦٣)

ـ هو الاعتقاد الذي لا يكون معتقده على ما تناوله. (الرسائل ٧٤)

ـاعتقاد يتعلّق بالمعتقد على خلاف ما هو به والموصوف به مصمّم عليه، وذلك يناقض التطلّب والبحث. (الإرشاد ٢٧)

ـ هو اعتقاد المعتقد على خلاف ما هو به. (الإرشاد ٣٥)

ـ نقيض العلم، وقيل: نقيض الحلم. والصحيح أنّه اعتقاد الشيء على خلاف ما هو به، كما أنّ العلم اعتقاد الشيء على ما هو. (مجمع / البقرة ٦٧)

ـ هو الاعتقاد الذي إذا كان له متعلّق لم يكن معتقده على ما اعتقد، وهو يوجب كون من اختصّ به جاهلاً. (الحدود ٩٠)

ـ اعتقاد لو كان له متعلّق، لكان معتقده على خلاف ما هو به. (الحدود للبريديّ ٢٢٢)

ـ التصديق الجازم الذي لا يكون مطابقاً. (أُصول الرازيّ ٢٢)

ـ الاعتقادات الجازمة إن لم تكن مطابقة فهي الجهل. (تلخيص ١٥٤)

ـ التصوّر الذهنيّ قد يطابق الأمر نفسه فيسمّى علماً، وقد يخالفه فيكون جهلاً. (مناهج ٣٨)

ـ كون الصورة الذهنيّة غير مطابقة للأمر الخارجيّ. (معارج ٢٣٤)

ـ هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه. (التعريفات ٣٦)

ـ العلم هو حصول صورة الشيء للعالم وظهوره لديه مجرّداً عمّا يلابسه، والجهل ما يقابله. (أُصول ١٨)

← الاعتقاد، التصديق، الثبات، الجهل البسيط، الجهل المركّب، العلم.

الجهل البسيط

ـ هو عدم العلم عمّا من شأنه أن يكون عالماً. (كشف ١٨٢؛ التعريفات ٣٦؛ الكلّيّات ١٣٢)

ـ أي عدم العلم. (إرشاد ١١؛ اللوامع ٥٦)

ـ هو عدم العلم أو الاعتقاد عمّا من شأنه أن يكون عالماً أو معتقداً، وبهذا المعنى يقابل العلم والاعتقاد مقابلة العدم للملكة. (شرح ٢٦٠)

ـ هو كونه بمعنى عدم العلم أو الاعتقاد عمّا من شأنه ذلك. (شوارق ٢/١٧٠)

← الجهل، الجهل المركّب.

الجهل المركّب

ـ هو الاعتقاد غير المطابق للحقّ من شبهة. (اختيار ٢٠٩)

ـ التصديق الجازم الغير المطابق فهو الجهل المركّب. (قواعد ٢٣)

ـ الاعتقاد الجازم إمّا أن يكون مطابقاً أو لا يكون، والذي لا يكون مطابقاً هو الجهل المركّب. (معارج ١١٧)

ـ الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم، وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلّد، وإن لم يكن مطابقاً فهو الجهل المركّب. (نهج ٢٧)

ـ هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه. (كشف ١٨٢)

ـ الاعتقاد الجازم الغير المطابق، ويسمّى مركّباً. (شرح المقاصد ١/٢٣١؛ الكلّيّات ١٣٢)

ـ عبارة عن اعتقاد جازم غير مطابق للواقع. (التعريفات ٣٦)

ـ هو عدم العلم مع ادّعاء العلم. (إرشاد ١١)

ـ الاعتقاد إن كان جازماً غير مطابق فهو الجهل المركّب.

ـ عدم العلم. (إرشاد ٩٧)

ـ (الاعتقاد) إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو علم تصديقيّ، ومع انتفاء الأوّل وانتفاء الثاني جهل مركّب. (اللوامع ٥٣)

ـ الجزم إن لم يكن مطابقاً للواقع يسمّى جهلاً مركّباً. (شرح ٢٤)

ـ هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه اعتقاداً جازماً، سواء كان مستنداً إلى شبهة أو تقليد. (شرح ٢٦٠؛ شوارق ٢/١٧٠)

← **الاعتقاد، الجهل، الجهل البسيط.**

ح

الحاجة

ـ هو الطلب طبعاً لما بفقدانه يختلّ بدن الحيوان، أو طلب دفع ما لو وصله إليه تلحقه مضرّة. (الحدود للمرتضى ١٥٩)

← الممكن.

الحادث

ـ حقيقته أنّه ما وُجِد عن عدم. (التمهيد ٧٣)

ـ هو الموجود المسبوق بالعدم. (النكت ١٦)

ـ إنّ قولنا: «حادث» يفيد تجدّد حدوثه أو تقارب وجوده. (المغني ٥/٢٣٤)

ـ إنّ الحادث هو ما له أوّل وآخر. (في التوحيد ٢٦٨)

ـ هو الموجود بعد العدم. (الحدود للمرتضى ١٥٧)

ـ المحدث الذي لم يعطّل زمان وجوده. (الحدود للمرتضى ١٥٨)

ـ ما لوجوده أوّل ومفتَتَح. (الشامل ١/٤٦)

ـ الموجود الذي له أوّل. (الشامل ١/١٠٨؛ لمع ٧٧)

ـ إنّه الذي كان بعد أن لم يكن.

ـ ما لم يكن ثمّ كان.

ـ هو الموجود الذي له أوّل.

ـ هو المفتتح وجوده.

ـ هو المتأخّر بوجوده عن الأزليّ. (الشامل ١/١٤٢)

ـ ما له أوّل. (لمع ٨٠؛ نهاية ٢٣؛ لباب ٨٩)

ـ ما لا يخلو عن الاجتماع والافتراق. (لمع ٩٥)

ـ ما كان معدوماً ثمّ صار موجوداً. (الاقتصاد ٢٥)

ـكلّ ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث. (الاقتصاد ٢٦)

ـلا معنى للحادث إلّا أنّه ابتدئ بعد أن لم يكن. (الاقتصاد ١٢٥)

ـالشيء هو القديم. وأمّا الحادث فيسمّى شيئاً بالمجاز والتوسّع (بعض من المعتزلة). (نهاية ١٥١)

ـما لم يكن فكان. (البداية ٢٠)

ـما تجدّد في الحال وجوده. (الحدود للبريديّ ٢٢٢)

ـما يتجدّد وجوده في الحال. (الحدود ٢٤)

ـعبارة عن مجموع الوجود الحاصل في الحال والعدم السابق. (الأربعين ٤١)

ـما له أوّل ووجوده بعد ما لم يكن. (غاية ٢٥٦)

ـالقائم بذاته يسمّى حادثاً. وما لا يقوم بذاته من الحوادث يسمّى محدَثاً. (الكلّيّات ١٥٣)

ـهو الذي يسبقه العدم.

ـهو أن يسبقه الغير. (كشف ٣٤)

ـهو الموجود بعد أن لم يكن. (كشف ٩٨)

ـما لوجوده بداية، أي يكون مسبوقاً بالعدم (المتكلّمون). (شرح النسفيّة ١/١٠٠)

ـإن كان (الموجود) مسبوقاً بالغير أو بالعدم، فحادث. (شرح المقاصد ١/٧٥)

ـما يكون مسبوقاً بالعدم، ويسمّى حدوثاً زمانيّاً. وقد يعبّر عن الحدوث بالحاجة إلى الغير، ويسمّى حدوثاً ذاتيّاً. (التعريفات ١١٤)

ـهو المسبوق بالعدم، أي يكون عدمه قبل وجوده. (شرح المواقف ١٤٨)

ـهو ما سبق وجوده العدم. (إرشاد ٤٢)

ـالوجود إن أُخذ غير مسبوق بالغير أو العدم، فحادث. (شرح ٤١)

ـما يتقدّم عدمه على وجوده. (مطلع ٣٧)

ـالقديم ما لا يكون وجوده مسبوقاً بالعدم، ويقابله الحادث. (مفتاح ١١٩)

ـالوجود إن أُخذ غير مسبوق بغيره أو بالعدم فقديم، وإلّا فحادث. (شوارق ١/٨٨)

ـ آن است كه وجودش مسبوق باشد به زمانى كه عدم سابقش متحقّق در آن زمان باشد[1]. (گوهر ٢١٩)

---

(١) ما كان وجوده مسبوقاً بزمان سابق كان عدمه متحقّقاً في ذاك الزمان.

ـالموجود إن لم يسبق بالعدم فقديم، وإلّا فحادث. (تقريب ١/١٦٧)

← الحادث الذاتيّ، الحادث الزمانيّ، الحدوث، الفعل المتولّد، القديم.

الحادث الذاتيّ

ـالموجود إمّا أن يكون غير مسبوق بالغير أو بالعدم، أو يكون مسبوقاً بأحدهما، والأوّل من الأوّل قديم ذاتيّ. والثاني منه قديم زمانيّ، والأوّل من الثاني حادث ذاتيّ. (اللوامع ٢٠)

ـهو الوجود المسبوق بالغير مطلقاً، سواء كان عدماً أو غيره. (شوارق ١/٨٨)

← الحادث، الحادث الزماني، الحدوث الذاتيّ، القديم.

الحادث الزمانيّ

ـ هو ما سبق العدم على وجوده سبقاً زمانياً. (الكلّيّات ١٥٣)

ـالموجود إمّا أن يكون غير مسبوق بالغير أو بالعدم، أو يكون مسبوقاً بأحدهما، والأوّل من الأوّل قديم ذاتيّ، والثاني منه قديم زمانيّ، والأوّل من الثاني حادث ذاتيّ، والثاني منه حادث زمانيّ. (اللوامع ٢٠)

ـ هو ما يكون بينه وبين علّته زمان. (مطلع ٣٨)

ـ هو الوجود المسبوق بالعدم. (شوارق ١/٨٨)

← الحادث، الحادث الذاتيّ، الحدوث الزمانيّ، القديم.

الحاسّة

ـ في اصطلاح المحقّقين هي الجارحة التي يقوم ببعضها الإدراك. (الإرشاد ١٦٢)

ـ القوّة التي بها تُدرك الأعراض الحسّيّة. (المفردات ١١٦)

ـ يراد بالحاسّة جسم ذو بنية مخصوصة زائدة على بنية الحياة، فيدرك به ما لا يدرك بغيره، ولا يراد به كلّ محلّ فيه حياة، وإلّا لزم في جميع الأعضاء أن تكون حواسّ. (تسليك ٩٤)

← الحواسّ.

الحافظة

ـ هي خزانة الوهم، وتسمّى متذكّرة. (كشف ١٥٢؛ تسليك ١٢٧)

ـ(قوّة) في البطن المؤخّر سمّوها الحافظة والمتذكّرة. (شرح المقاصد ٢/٢٦)

ـ هي قوّة محلّها التجويف الأخير من الدماغ من شأنها حفظ ما يدركه الوهم. (التعريفات ٣٦)

ـ هي قوّة تحفظ ما يدركه الوهم. (اللوامع ٤١)

ـ قد جرت العادة بأن يسمّى مُدرك الحسّ صورة، ومُدرك الوهم معنى، ولكلّ واحد منهما خزانة؛ فخزانة مدرك الحسّ ـ وهو الصور ـ هي القوّة الخياليّة، وخزانة مدرك الوهم ـ وهو المعنى ـ هي القوّة التي تسمّى الحافظة، ومعدنها مؤخّر الدماغ. (شوارق ٢/١٢٨)

ـ قوّتى است در مقدّم بطن اخير از دماغ كه حفظ معانى جزئيّه كند[1]. (گوهر ١٠٦)

ـ قوّة مرتّبة في أوّل التجويف الآخر من الدماغ تحفظ ما تدركه القوّة الوهميّة من المعاني الجزئيّة الغير المحسوسة الموجودة في المحسوسات. (جامع ٢/٤)

← **قوّة الوهم، القوّة الحافظة، المتذكّرة.**

الحال

ـ صفة لموجود غير متّصفة بالوجود ولا بالعدم. (الإرشاد ٩٢)

ـ كلّ صفة لموجود لا تتّصف بالوجود فهي حال. (الإرشاد ١٣٣)

ـ إعلم أنّه ليس للحال حدّ حقيقيّ يُذكر حتّى نعرّفها بحدّها وحقيقتها على وجه يشمل جميع الأحوال؛ فإنّه يؤدّي إلى إثبات الحال للحال، بل لها ضابط وحاصر بالقسمة. وهي تنقسم إلى ما يُعَلَّل وإلى ما لا يُعَلَّل. وما يُعلَّل فهي أحكام لمعانٍ قائمة بذوات، وما لا يُعلَّل فهو صفات ليس أحكاماً للمعاني. (نهاية ١٣١)

ـ عند القاضي: كلّ صفة لموجود لا تتّصف بالوجود فهي حال، سواء كان المعنى الموجب ممّا يشترط في ثبوته الحياة أو لم يشترط، ككون الحيّ حيّاً وعالماً وقادراً، وكون المتحرّك متحرّكاً والساكن ساكناً والأسود والأبيض إلى غير ذلك. (نهاية ١٣٢)

ـ عند القاضي أبي بكر لا يوصف بالحال إلّا الجزء الذي قام به المعنى فقط. (نهاية ١٣٢)

---

(١) قوّة في مقدّم البطن المؤخّر من الدماغ تحفظ معاني جزئيّة.

ـ كلّ صفة إثبات من غير علّة زائدة على الذات، كتحيّز الجوهر وكونه موجوداً وكون العرض عرضاً ولوناً وسواداً. (نهاية ٨٠)

ـ ما يعلم الذات عليه. (الحدود للبريديّ ٢٢٣)

ـ عبارة عن صفة إثباتيّة (لموجود) غير متّصفة بالوجود ولا بالعدم. (غاية ٢٨)

ـ إنّها صفة لموصوف لا يوصف بالوجود والعدم. (تلخيص ٨٥؛ اللوامع ١٥)

ـ صفة لا موجودة ولا معدومة لكنّها قائمة بموجود، كالعالميّة.

ـ هي الواسطة بين الوجود والعدم عند بعض المتكلّمين. (الكلّيّات ١٤٢)

ـ إنّها صفة لموجود لا يوصف بالوجود والعدم (أبو هاشم وأتباعه). (كشف ١٦؛ إرشاد ٢١٦)

ـ هو الواسطة بين الموجود والمعدوم. (شرح المواقف ١٠٩؛ شوارق ٥٢/١؛ جامع ٤/٢)

ـ عبارة عن صفة للموجود لا تكون موجودة ولا معدومة. (شرح المقاصد ٨٠/١)

ـ (هي) صفة لموجود لا توصف بالوجود ولا بالعدم ولا بغيرهما من المتقابلات (مشايخ المعتزلة). (إرشاد ١٨)

ـ صفة لموجود لا موجودة ولا معدومة. (شرح ١٨)

ـ عبارة عن صفة للموجود لا تكون موجودة ولا معدومة، مثل العالميّة والقادريّة. (شوارق ٥٢/١)

← الصفة.

الحال الغير المُعلَّلة

ـ هي كلّ صفة ثبتت للذات غير معلّلة بصفة زائدة عليها، كالوجود واللونيّة ونحوها. (غاية ٣٠)

الحال المُعلَّلة

ـ هي كلّ حكم يثبت للذات بسبب معنى قام بالذات، ككون العالِم عالِماً والقادر قادراً ونحوه... . (غاية ٣٠)

← الحال.

الحالّ

ـ إنّ الشيئين إذا اختصّ أحدهما بالآخر فقد يكون بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما

إشارة إلى الآخر، ويكون الآخر غنيّاً في وجوده عن الأوّل. يسمّى المحتاج حالاً والغنيّ محلاً. (الأربعين ٤)

ـ المعلوم إن كان له ثبوت (في الخارج)، فإن كان باستقلاله وباعتبار ذاته فهو الموجود، وإن كان باعتبار التبعيّة للغير فهو الحالّ. (شرح المقاصد ١/٨٠)

ـ ملاقاة موجود لموجود بالتمام لا على سبيل المماسّة والمجاورة بل بحيث لا يكون بينهما تباين في الوضع، ويحصل للثاني صفة من الأوّل، كملاقاة السواد للجسم يسمّى حلولاً والموجود الأوّل حالاً. (شرح المقاصد ١/١٧٤)

ـ قائم به او (محل) را حالّ گويند[1]. (گوهر ٣٨)

← الصورة، المادّة، المحلّ.

الحالة الخاصّة

ـ الباقلّانيّ: هي جهة من جهات الفعل حصلت من تعلّق القدرة الحادثة بالفعل. وتلك الجهة هي المتعيّنة لأن تكون مُقابَلة بالثواب والعقاب. (الملل ١/٩٨)

الحُبّ

ـ انجذاب النفس إلى الشيء الذي ترغب فيه. (المفردات ٥٥)

الحُبوط

ـ سقوط العمل حتّى يصير بمنزلة ما لم يُعمَل، وأصله الفساد. وإذا عمل الإنسان عملاً على خلاف الوجه الذي أُمِر به يقال: أحبَطَه. (مجمع / الأعراف ١٤٧)

الحِجاج

ـ الفرق بين الحجاج والجدال أنّ الحجاج يتضمّن إمّا حجّة أو شبهة في صورة الحجّة. والجدال هو فتل الخصم إلى المذهب بحجّة أو شبهة أو إيهام في الحقيقة؛ لأنّ أصله من الجَدْل، وهو شدّة الفَتْل. (مجمع / آل عمران ٦٥)

← الجدل (الجدال).

الحجّة

ـ هي الدليل عيناً. (النكت ٢٦)

ـ هو البرهان. (الحدود للمرتضى ١٥٩)

---

(١) يقال للقائم به (أي المحلّ): الحالّ.

ـ هـي الدلالة، ويسمّى أيضاً برهاناً. (الرسائل ٨٤)

ـ الحجّة هي البيان الذي شهد بصحّة المقال، وهو والدلالة بمعنى واحد. (مجمع / آل عمران ٦٥)

ـ الحجّة الوجه الذي به يكون الظفر عند الحِجاج... فالحجّة هي النكتة المقصودة في تصحيح الأُمور. (مجمع / البقرة ٧٦)

ـ قول مؤلّف من أقوال يقصد بها تحصيل مطلوب مجهول. (قواعد ٣٣)

ـ ما دلّ به على صحّة الدعوى.

ـ وقيل: الحجّة والدليل واحد. (التعريفات ٣٦)

ـ تصديقى كه از او مجهول تصديقى حاصل شود حجّت و قياس گويند[1]. (گوهر ٣٤)

← البرهان، الدلالة، القياس، النصرة.

الحَدَث

ـ معنى الحدَث هو الكون بعد أن لم يكن. (التوحيد للماتريديّ ١٣)

الحدّ

ـ إنّ الحدّ ما يجمع نوع المحدود فقط، ويمنع ما ليس منه أن يدخل فيه. (مجرّد ١٠)

ـ هو القول المميّز بين المحدود وبين ما ليس منه بسبيل. (الحدود في الأُصول ٧٨)

ـ إنّما يعتبر في الحدّ ما به يتبيّن المحدود من غيره. (شرح الأُصول ٤٠)

ـ كلام جامع حقيقةَ شيء، مانع غيره عنه على وجه يميّزه عن غيره. (الحدود للمرتضى ١٥٩)

ـ ما يحوي آحاد المحدود. (الإرشاد ١٠٧)

ـ حدّ الشيء معناه: الذي لأجله كان بالوصف المقصود بالذكر. (الشامل ٢/٤٣)

ـ قول الحادّ، المنبئ عن الصفة التي يشترك فيها آحاد المحدود (قول القاضي). (الشامل ٢/٤٥)

ـ هو الكشف عن الشيء بعبارة أوضح منه. ومن حقّه أن يكون جامعاً مانعاً يجمع فيه ما هو منه ويمنع ما ليس منه. ولهذا قيل: يجب أن يكون الحدّ مطّرداً منعكساً. (الحدود ١٢١)

---

(١) يقال للتصديق الذي يحصل منه مجهول تصديقيّ: إنّه حجّة وقياس.

ـالحدّ والحقيقة على أصل نُفاة الأحوال عبارتان عن معبّر واحد، فحدّ الشيء حقيقته، وحقيقته ما اختصّ في ذاته عن سائر الأشياء. (نهاية ١٣٥)

ـمثبتو الأحوال: إنّ الحدّ قول الحادّ المبيّن عن الصفة التي تشترك فيها آحاد المحدود. (نهاية ١٨٩)

ـ(الحدّ) الحقيقيّ تعريف لحقيقة الشيء وخاصيّته التي بها هو ما هو.

ـ(الحدّ) الرسميّ هو تعريف الشيء بعوارضه ولوازمه. (نهاية ١٩٠)

ـهو المقول الدال على ماهيّة الشيء. (لباب الإشارات ١٧٨؛ التعريفات ٣٧؛ الكلّيّات ١٤٩)

ـما يعرّف جوهر الشيء ويدلّ على جوهر الشيء. (لباب ٣١)

ـإنّه مؤلّف من جنس وفصل. (لباب ٥١)

ـالمميّز إن كان ذاتيّاً للماهيّة يسمّى المعرّف حدّاً؛ لأنّه في اللغة المنع. (شرح المقاصد ١/٤٩)

ـقول دالّ على ماهيّة الشيء. (التعريفات ٣٧)

ـفي الاصطلاح قول يشتمل على ما به الاشتراك وعلى ما به الامتياز. (التعريفات ٣٧)

ـهو التعريف بالأجزاء. (تسليك ٢٤)

ـكلّ لفظ يكشف عن معنى لفظ خفيّ مطابقاً له. (البحر ١/١٥٨)

ـتعريف اگر به فصل قريب باشد آن تعريف را حدّ خوانند[1]. (گوهر ٣٤)

← الحدّ التامّ، الحدّ الناقص.

الحدّ التامّ

ـإن كان (المتصوّر) مجموع أجزائه (الشيء) فهو الحدّ التامّ. (تلخيص ١٠)

ـوجب أن يكون التعريف بما يساويه (الشيء) في العموم والخصوص، فذلك المساوي إمّا أن يكون مجموع أجزاء الشيء يسمّى حدّاً تامّاً. (قواعد ٣١)

ـهو الجنس القريب مع الفصل القريب. (شرح المقاصد ١/٤٩)

ـما يتركّب من الجنس والفصل القريبين، كتعريف الإنسان بالحيوان الناطق. (التعريفات ٣٧)

ـتعريف اگر به فصل قريب باشد آن

(١) التعريف إن كان بالفصل القريب يسمّى حدّاً.

تعريف راحدّ خوانند پس اگر با جنس قريب نيز باشد حدّ تامّ خوانند[1]. (گوهر ٣٤)

← الحدّ، الحدّ الناقص، الرسم.

الحدّ الحقيقيّ

ـ هو تعريف لحقيقة الشيء وخاصيّته التي بها هو ما هو. (نهاية ١٩٠)

الحدّ الرسميّ

ـ هو تعريف الشيء بعوارضه ولوازمه، كمن يقول: حدّ الجوهر: القابل للعرض. (نهاية ١٩٠)

الحدّ اللفظيّ

ـ هو شرح الاسم المحض، كمن يقول: حدّ الشيء هو الموجود، والحركة هي النقلة، والعلم هو المعرفة. وليس يفيد ذلك إلّا تبديل لفظ بما هو أوضح منه عند السائل، على شرط أن يكون مطابقاً له طرداً وعكساً. (نهاية ١٨٩)

الحدّ المشترك

ـ جزء وُضِع بين المقدارين يكون منتهى لأحدهما ومبتدأ للآخر، ولابدّ أن يكون مخالفاً لهما. (التعريفات ١١٦)

الحدّ الناقص

ـ إن كان (المتصوّر) بعض أجزائه (الشيء) المساوية، فهو الحدّ الناقص. (تلخيص ١٠)

ـ وجب أن يكون التعريف بما يساويه (المعرَّف) في العموم والخصوص. فذلك المساوي إمّا أن يكون مجموع أجزاء الشيء ويسمّى حدّاً تامّاً، كالحيوان الناطق للإنسان، أو بعض أجزائه ويسمّى حدّاً ناقصاً كالجسم الناطق له.... (قواعد ٣١)

ـ الحدّ التامّ هو الجنس القريب مع الفصل القريب، ويشترط تقديم الجنس حتّى لو أخّر كان الحدّ ناقصاً. (شرح المقاصد ٤٩/١)

ـ ما يكون بالفصل القريب وحده، أو به وبالجنس البعيد كتعريف الإنسان بالناطق، أو بالجسم الناطق. (التعريفات ٣٧)

ـ تعريف اگر به فصل قريب باشد آن

---

(١) التعريف إن كان بالفصل القريب يسمّى حدّاً، فإن اجتمع مع الجنس القريب يسمّى حدّاً تامّاً.

تعريف را حدّ خوانند. پس اگر با جنس قريب نيز باشد حدّ تام خوانند، و الّا ناقص[١]. (گوهر ٣٤)

الحدس

ـ الحدس ظنّ تضعف أمارته. (الحدود ٩٥)

ـ هو الذي يتميّز به عمل الفكر. (الكلّيّات ٢٣)

ـ هو سرعة انتقال الذهن من المبادي إلى المطالب. (إرشاد ١٠٠)

ـ گاه باشد كه در وقت تصوّر مطلوب بى آن كه حركتى به جهت پيدا كردن وسط كند وسط دفعة ملحوظ ذهن گردد و انتقال به مطلوب حاصل آيد اين قسم از نظر را در اصطلاح حدس خوانند[٢]. (گوهر ٣٠)

ـ سرعة انتقال الذهن من المبادي إلى المطلوب، ويقابله الفكر. (جامع ٢/١٦)

← الحدسيّات، الفكر.

الحدسيّات

ـ هي قضايا مبدأ الحكم بها حدس في النفس قويّ جدّاً مع أنّه لا يمكن إثباته بالبرهان. (لباب الإشارات ١٩٥)

ـ هي قضايا مبدأ الحكم بها حدس قويّ من النفس يزول معه الشكّ. (كشف ١٧٦، شرح المواقف ٧٥)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل لحدس قويّ من النفس يزول معه الشكّ. (نهج ٢٧؛ إرشاد ١٠٠)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل بحدس قويّ من النفس يزول معه الشكّ، ويحصل اليقين بمشاهدة القرائن. (شرح المقاصد ١/٢٥)

ـ هي ما لا يحتاج العقل في جزم الحكم فيه إلى واسطة بتكرّر المشاهدة. (التعريفات ٣٧)

ـ هي ما يحكم فيها بحدس قويّ من النفس ويفتقر إلى القياس الخفيّ. (اللوامع ٥٤)

ـ هي قضايا يحكم بها بحدس قويّ من

---

(١) التعريف، إن كان بالفصل القريب يسمّى حدّاً، فإن كان مع الجنس القريب أيضاً يسمّى حدّاً تامّاً، وإلّا فهو حدّ ناقص.

(٢) قد يكون عند تصوّر المطلوب يلحظ الوسط دفعة بلا أيّ حركة مكرّرة لتحصيله فيحصل الانتقال إلى المطلوب، وهذا القسم من النظر يسمّى في الاصطلاح حدساً.

النفس يـزول مـعه الشكّ ويـحصل اليـقين. (شرح ٢٥٣)

ـ(القضايا التي يحكم بها العقل بـتوسّط) فهذه الواسطة إمّا أن يكون إحساساً، وإمّا أن يكـون تـلك الواسـطة غـير الإحسـاس، (فحينئذٍ) إن كانت تلك الواسطة تعزب[1] فإمّا أن يحتاج إلى استعمال الحدس فيها، وهـي الحدسيّات.... (شوارق ١٦٣/٢)

ـاگر علم بديهى موقوف به واسطه نباشد و محتاج به فعلى چون تجربه و مشاهده نيز نباشد امّا موقوف باشد به قوّتى از ذهن كه آن را حدس خـوانـند ايـن قسـم را حـدسيّات خوانند[2]. (گوهر ٢٩)

← الحدس.

الحدوث

ـكان (الأشعريّ) يقول: إنّ الحدوث أحد وصفَي الموجود، وذلك أن يكون وجوداً عن عدم. (مجرّد ٢٧)

ـلا نـعني بـالحدوث أكـثر مـن تـجدّد الوجود. (شرح الأُصول ١١٠)

ـالقِدَم هو عـدم كـون الوجـود مسـبوقاً بالعدم. والعدم هو كون الوجود مسـبوقاً له. (شرح العبارات ٢٣٧)

ـإنّ الحدوث ينبئ عن وجود مخصوص. (الشامل ١٤٤/١)

ـكون الشيء بعد أن لم يكن، عرضاً كان ذلك أو جوهراً. (المفردات ١١٠)

ـإنّ وجود الشيء لا من شيء هو المعنيّ بحدوث الشيء عن العدم. (نهاية ١٨)

ـإنّ الحـدوث عـبارة عـن مـعلومين: أحدهما وجود، والثاني عدم.

ـعبارة عن كون وجود الشـيء مسـبوقاً بعدمه. (الأربعين ٣٦)

ـعبارة عن كون الوجود مسبوقاً بالعدم. (الأربعين ٦٨؛ تلخيص ١٢٠ و٣١٧؛ إرشاد ١٥٧)

ـإنّ الشـيء إذا كـان مـعدوماً ثـمّ صـار مـوجوداً فـوجوده فـي الزمـان الأوّل هـو الحدوث. (الأربعين ١٨٥)

ـعبارة عن وجود حاصل وعدم سابق.

---

(١) أي: تغيب.

(٢) ما لا تتوقّف من العلوم البـديهيّة عـلى واسـطة ولا تحتاج إلى فعل آخر، كالتجربة والمشاهدة، بل تتوقّف وتحتاج إلى قوّة من الذهـن، أعـني الحدس، فهذا القسم من العلم يسمّى حدسيّات.

(الأربعين ١٩١؛ البراهين ١/٢٨)

ـ عبارة عن الوجود الحاضر المسبوق بذلك العدم السابق. (الأربعين ١٩٥)

ـ الحدوث هو كون الشيء مسبوقاً بالعدم، فهو صفة للوجود الموصوف به. (المحصّل ١٢٠)

ـ حقيقت حدوث مسبوق بودن وجود به عدم است[١]. (البراهين ١/٥١)

ـ چون چيزى معدوم بوده باشد پس موجود شود و باقى ماند، آن حاصل شدن وجود او را در زمان اوّل حدوث گوئيم[٢]. (البراهين ١/١٦٠)

ـ حدوث عبارت است از عدم سابق و وجود لاحق[٣]. (البراهين ١/١٦٨)

ـ عبارة عن مسبوقيّة الوجود بالعدم. (لباب الإشارات ٢٥٤؛ شرح المقاصد ١/١٢٦؛ شوارق ١/٨٨؛ گوهر ١٥٧)

ـ إنّ معنى الحدوث ليس إلّا كون الشيء موجوداً بعد العدم، أي لم يكن فكان. أو أنّه ما لا يتمّ وجوده بنفسه. (غاية ١٦٢)

ـ هو الخروج من العدم إلى الوجود. (تلخيص ٣٧)

ـ الحدوث عبارة عن ثبوتها (الأوّليّة).

(تلخيص ٢٦٤)

ـ عبارة عن الوجود بعد العدم. (شرح النسفيّة ١/١٠٤؛ اللوامع ٢٠؛ أُصول الرازيّ ٧٤؛ مطلع ٤٢)

ـ عبارة عن وجود الشيء بعد عدمه. (التعريفات ١١٦)

ـ هي التي لا تحقّق لها في حالة العدم، ولا يتّصف بها الممكن إلّا بعد وجوده ولا تأثير للفاعل فيها. (شرح المواقف ١٩١)

ـ أن يكون الممكن مسبوقاً بالعدم. (شوارق ٢/٢٤٥)

← البقاء، الحادث، الحدوث الذاتيّ، الحدوث الزمانيّ، القدم، القديم.

الحدوث الإضافيّ

ـ هو الذي مضى من وجود شيء أقلّ ممّا مضى من وجود شيء آخر. (الكلّيّات ١٥٣)

ـ أمّا الإضافيّ فيراد بالقدم كون ما مضى

---

(١) حقيقة الحدوث هي مسبوقيّة الوجود بالعدم.

(٢) إنّ الشيء إذا كان معدوماً فصار موجوداً ثمّ أُبقي، فنفس تحصّل الوجود في الزمان الأوّل نسمّيه حدوثاً.

(٣) الحدوث عبارة عن عدم سابق ووجود لاحق.

من زمان وجود الشيء أكثر، وبالحدوث كونه أقلّ. (شرح المقاصد ١/١٢٩)

← الحادث، الحدوث، الحدوث الذاتيّ.

الحدوث الذاتيّ

ـ هو الذي يكون الوجود فيه متأخّراً عن العدم بالذات. (كشف ٣٧)

ـ هو كون الشيء بعد غيره بَعديّة ذاتيّة. (مناهج ٥٦)

ـ أمّا الحقيقيّ فقد يراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالغير وبالحدوث المسبوقيّة به، ويسمّى ذاتيّاً. (شرح المقاصد ١/١٢٩

ـ هو كون الشيء مفتقراً في وجوده إلى الغير. (التعريفات ٣٦ و ٣٧)

ـ قد يعبّر عن الحدوث بالحاجة إلى الغير، ويسمّى حدوثاً ذاتيّاً. (التعريفات ٣٦)

ـ قد يراد بالحدوث المسبوقيّة بالغير، ويسمّى ذاتيّاً. (شرح ٤٢)

ـ عبارة عن مسبوقيّة وجود الشيء بالغير. (شرح ٤٦)

ـ هو الاحتياج في الوجود إلى الغير. (مفتاح ١٠٠)

ـ هو مسبوقيّة الوجود بالعدم الغير المقابل للوجود، وهو العدم الذاتيّ المجامع للوجود الحاصل للممكن من العلّة.... (شوارق ١/٨٨)

ـ هو مسبوقيّة الوجود بالغير.

ـ احتياج الشيء في وجوده إلى غيره. (شوارق ١/٩٦)

ـ اگر عدم، عدم ذاتى و سبقش ذاتى بود حدوث ذاتى خوانند[1]. (گوهر ١٥٢)

ـ بمعنى المسبوقيّة بالغير. (تقريب ١/١١٠)

← الحادث، الحادث الذاتيّ، الحادث الزمانيّ، الحدوث، الحدوث الزمانيّ.

الحدوث الزمانيّ

ـ أمّا الحقيقيّ فقد يراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالغير وبالحدوث المسبوقيّة به، ويسمّى ذاتيّاً. وقد يخصّ الغير بالعدم، فيراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالعدم، وبالحدوث المسبوقيّة به، وهو معنى الخروج من العدم إلى الوجود، ويسمّى زمانيّاً. (شرح المقاصد ١/١٢٩)

---

(١) إذا كان العدم عدماً ذاتيّاً وكان سبقه على الوجود بالذات فيسمّى حدوثاً ذاتيّاً.

ـ ما يكون مسبوقاً بـالعدم. (التـعريفات ٣٧)

ـ هو كون الشيء مسـبوقاً بـالعدم سـبقاً زمانيّاً. (التعريفات ٣٧؛ جامع ٥/٢)

ـ هو مسـبوقيّة وجـود المـمكن بـعدمه المقابل. (شوارق ٨٨/١)

ـ اگر عدم، عدم زمانى باشد و سبقش بر وجود سبق زمـانى، آن حـدوث را حـدوث زمانى گويند[1]. (گوهر ١٥٢)

ـ المسبوقيّة بالعدم. (تقريب ١١٠/١)

← الحادث، الحادث الذاتـيّ، الحـدوث، الحدوث الذاتيّ.

الحرارة

ـ معنىً يصير به المحلّ حارّاً مثل جواهر النار. (الحدود ٦٨)

ـ هي كـيفيّة مـحسوسة تُـحدِث الخـفّة والتخلخل. (كشف الفوائد ٢١)

ـ (قيل): كيفيّة من شأنها إحداث الخـفّة والتـخلخل وجـمع المـتجانسات وتـفريق المختلفات. (مناهج ١١٤)

ـ الحرارة جامعة للـمتشاكـلات مـفرّقة للمختلفات. (كشف ١٦٠؛ شرح ٢٢٨)

ـ كيفيّة تقتضي جمع المتجانسات وتفريق المختلفات. (نهج ٢٥)

ـ كيفيّة فعليّة محرّكة لما تكـون فـيه إلى فوق، لإحداثها الخـفّة، فـيعرض أن تـجمع المتجانسات وتفرّق المـختلفات، وتـحدث بتحليلها الكثيف تخلخلاً من بـاب الكـيف. (شرح المقاصد ٢٠٢/١)

← البرودة، الحرافة، الطبيعة.

الحرافة

ـ إنّ الحارّ إن فعل فـي الكـثيف حـدثت الحـرارة، وإن فـعل فـي اللـطيف حـدثت الحرافة. (نهج ٢٥)

ـ إنّ الحرارة إن فعلت في اللطيف حدثت الحرافة. (شرح ٢٤٦)

← الحرارة.

الحرام

ـ الحرام ما يستحقّ بفعله العقاب. (أُصول البغداديّ ٢٠٨)

---

(١) إذا كان العدم عـدماً زمـانيّاً وكـان سـبقه عـلى الوجود سبقاً زمانيّاً فذاك الحدوث يسمّى حدوثاً زمانيّاً.

ـ القبيح الذي منع منه بالزجر. (الحدود للمرتضى ١٥٨)

ـ ما استحقّ الذمّ على فعله.

ـ (قيل): ما يثاب على تركه بنيّة التقرّب إلى الله تعالى.

ـ ما ثبت المنع عنه بلا أمر معارض له وحكمه العقاب بالفعل، والثواب بالترك للّه تعالى. (الكلّيّات ١٥٣، ١٥٤)

ـ ما يدرك جهة حسنه أو قبحه بالعقل ينقسم إلى الأقسام الخمسة؛ لأنّه إن اشتمل تركه على مفسدة فواجب، أو فعله فحرام... . (شرح المواقف ٥٣٤)

ـ الفعل الضروريّ التصوّر هو إمّا أن يكون له وصف زائد على حدوثه أو لا. والأوّل إمّا أن ينفر العقل من ذلك الزائد أو لا. والثاني وهو الذي لا ينفر العقل منه، إمّا أن يتساوى فعله وتركه، وهو المباح، أو لا يتساوى فإن ترجّح تركه فهو إمّا مع المنع من النقيض وهو الحرام وإلّا فهو المكروه. (النافع ٢٥)

ـ إن كان (فعل المكلّف) بحيث يثاب على تركه ويعاقب على فعله فهو الحرام. (مفتاح ٧٠)

ـ طلب ترک اگر با عدم تجويز فعل باشد حرام گويند[1]. (گوهر ٢٤٧)

← المباح، الواجب.

الحرف

ـ كلمة معناها في غيرها، ولا تدلّ بانفرادها على شيء. (أُصول البغداديّ ٢١٤)

ـ إنّه هيئة عارضة للصوت يتميّز بها عن صوت آخر مثله (في الخفّة والثقل) تميّزاً في المسموع (الأوائل). (مناهج ١١٦؛ معارج ٢٦٨؛ تسليك ٥٦؛ إرشاد ٨٧)

ـ قد يعرض للصوت كيفيّة بها يتميّز عن صوت آخر يماثله في الحدّة والثقل تميّزاً في المسموع. والحرف هي تلك الكيفيّة العارضة (عند الشيخ)، وذلك الصوت المعروض (عند بعض)، ومجموع العارض والمعروض (عند آخرين). (شرح ٢٤٥)

ـ عبارة عن مجموع العارض والمعروض.

ـ كيفيّة تعرض للصوت بها يمتاز عن صوت آخر مثله في الحدّة والثقل تميّزاً في المسموع. (شوارق ١٥٦/٢)

---

(١) ما يطلب تركه مع عدم تجويز فعله يسمّى حراماً.

← الحروف، الصوت، الكلام، اللفظ.

الحركة

ـمعنى الحركة معنى الكون، والحركات كلّها اعتمادات، ومنها انتقال، ومنها ما ليس بانتقال. والقائل بهذا القول: النظّام. (مقالات ٣٥٤)

ـالحركات والسكون مماسّات، وزعم (عبّاد) أنّ معنى الحركة معنى الزوال. (مقالات ٣٥٥)

ـكان الجبّائيّ يزعم أنّ الحركة والسكون أكوان، وأنّ معنى الحركة معنى الزوال، فلا حركة إلّا وهي زوال، وأنّه ليس معنى الحركة معنى الانتقال، وأنّ الحركة المعدومة تُسمّى زوالاً قبل كونها ولا تسمّى انتقالاً. (مقالات ٣٥٥)

ـالإمام الصادق عليه السلام: إنّ الحركة صفة محدثة بالفعل. (الكافي ٨٣/١)

ـهي الظعن. (التوحيد للماتريديّ ١٣٧)

ـالسكون هو القرار حيث الوجود. والحركة: الانتقال عنه. (التوحيد للماتريديّ ٢٧٨)

ـالحركة عبارة عن كون واقع عقيب ضدّه. (في التوحيد ١٣١)

ـالكون إن بقي وقتين سمّي سكوناً، وإن طرأ عليه ضدّ فنفاه وانتقل به الجوهر إلى جهة ثانية فهذا الثاني يكون حركة. (في التوحيد ٧٦)

ـحصول جوهر في مكان عقيب مكان آخر. (النكت ١٨)

ـهي ما قطعت به الجواهر مكانين. (النكت ٢٩)

ـهي التي تصيّر به الجسم في محاذاة بعد أن كان في غيرها. (المغني ٢٢/١٢)

ـذهب القلانسيّ من أصحابنا إلى أنّ السكون كونان متواليان في مكان واحد. والحركة كونان متواليان أحدهما في المكان الأوّل، والثاني في المكان الثاني. (أُصول البغداديّ ٤٠)

ـحصول الجوهر في جهة عقيب كونه في غيرها. (الحدود للمرتضى ١٥٨)

ـإنّ الحركة نقلة من مكان إلى مكان. (الفصل ٤٣/٥، ٥٧)

ـعبارة عن الكون الذي يحصل الجوهر في مكان ثان عن الأوّل بغير فصل. (المعتمد ٢٨٠)

ـ الكون إذا يوجد عقيب ضدّه فيسمّى حركة، ويسمّى نقلة وزوالاً. (الرسائل ٧٠)

ـ هي الانتقال. (الشامل ٢/٥٩؛ إرشاد ٧٢)

ـ ضدّ السكون، ولا تكون إلّا للجسم، وهو انتقال الجسم من مكان إلى مكان. (المفردات ١١٤)

ـ كونان في مكانين. (البداية ٢٠)

ـ ما يوجب كون الجوهر في جهة عقيب كونه في جهة أُخرى. (الحدود للبريديّ ٢٢٢)

ـ هي انتقال جوهر فرد من تلك الأجزاء من جوهر فرد إلى جوهر فرد يليه. (دلالة ٢٠٢)

ـ حقيقة الحركة وجوهرها أن لا تستقرّ على حال ولو طرفة عين. (دلالة ٣١٠)

ـ الحركة عبارة عن حصول الجوهر في حيّز بعد أن كان في حيّزٍ آخر. (المحصّل ٧٦)

ـ حصول الأوّل في الحيّز الثاني هو الحركة. (أُصول الرازيّ ٣٤)

ـ عبارت بود از حاصل شدن از حالى به حالى[1]. (البراهين ١/١٤)

ـ عبارت بود از حاصل شدن ذاتى در مكانى بعد از آن كه در آن مكان نبوده باشد[2]. (البراهين ١/١٧)

ـ هي عبارة عن الحصول (حصول الجسم) في حيّز بعد أن كان في حيّز آخر. (تلخيص ١٤٨؛ كشف ١٢٧؛ مناهج ١٠٢؛ معارج ١١٩؛ إرشاد ٦٧)

ـ كونان متواليان في مكانين. (تلخيص ١٥٠)

ـ هي كون الجسم في حيّز بعد كونه في حيّز آخر. (تلخيص ٤٤١؛ قواعد الطوسيّ ٨)

ـ عبارة عن كون المسبوق بالغير. (قواعد الطوسيّ ١٠؛ كشف الفوائد ٣٥)

ـ خروج من القوّة إلى الفعل إمّا أن يكون على التدريج يسيراً يسيراً وهو الحركة.... (شرح المقدّمات ٢٤؛ التعريفات ٣٧)

ـ عبارة عن كون الجسم في مكان عقيب كونه في مكان آخر.

ـ (هي) الحصول في الوسط. وهو حالة منافية للاستقرار يكون بها الجسم أبداً متوسّطاً بين المبتدأ والمنتهى. (الكلّيّات ١٤٣)

---

(١) عبارة عن التغيّر من حال إلى حال.

(٢) عبارة عن حصول ذات في مكان بعد أن لم تكن في ذاك المكان.

ـحصول في حيّز عقيب حصوله في غيره. (قواعد ٤١)

ـإنّ الجسم واجب الحصول في حيّز ما، فذلك الحصول إمّا أن يكون أوّل حصوله في الحيّز وذلك ينافي عدم أوّليّة وجوده، أو حصولاً ثانياً، فإمّا في ذلك الحيّز وهو السكون، أو في غيره وهو الحركة. (قواعد ٥٨)

ـإنّ الحركة تستدعي المسبوقيّة بالغير، وماهيّتها هي حصول الجسم في مكان عقيب حصوله في مكان آخر .... (كشف الفوائد ٣٦)

ـهي عبارة عن استبدال المكان، ويكون المتحرّك مبدءً للاستبدال. (مناهج ٩٢)

ـحصوله (الجسم) في الحيّز أقلّ من زمانَين. (معارج ٨٩)

ـهي حصول أوّل للجوهر في حيّز بعد أن كان في حيّز آخر. (تسليك ٦٨)

ـهي مفارقة الجسم لمكان إلى مكان آخر. (كشف ١١٢)

ـالحركة حصول الجسم في مكان بعد آخر (عند المتكلّمين). (كشف الفوائد ٢٠٢؛ شرح ٢٩١؛ النافع ١٠)

ـهي الحصول الأوّل في المكان الثاني. (نهج ٢٤)

ـحصول الجسم في حيّز بعد أن كان في آخر، فماهيّتها تستدعي المسبوقيّة بالغير. (نهج ٢٣)

ـحصول الجوهر في الحيّز إمّا أن يعتبر بالنسبة إلى جوهر آخر أو لا، وعلى الثاني إن كان مسبوقاً بحصوله في حيّز آخر فهو الحركة. (شرح المقاصد ٢٥٥/١، شرح ٢٨٩)

ـقد يراد بالحركة كون المتحرّك متوسّطاً بين المبدأ والمنتهى بحيث يكون حاله في كلّ آن على خلاف ما قبله وما بعده.

ـقد يراد بها الأمر الموهوم الممتدّ من المبدأ إلى المنتهى. (شرح المقاصد ٢٥٧/١)

ـكونان في آنين في مكانين. (التعريفات ٣٧؛ مطلع ٤٢)

ـهو الأمر المتّصل الذي يعقل للمتحرّك فيما بين المبدأ والمنتهى. (شرح المواقف ٢١٢)

ـالحصول الأوّل في المكان الثاني (المتكلّمون).

ـهي الحصول في المكان الثاني. (إرشاد ٧٢؛ النافع ١١)

ـزوال الجسم عن محاذاة جسم إلى

محاذاة آخر (بعض المتأخّرين). (إرشاد ٧٢)

ـ اسم الكون الذي ينتقل بـه الجسـم إلى المكان الثاني. (البحر ١/١١٤)

ـ اسـم الكـونين فـي المكـانين (ابـن الراونديّ). (البحر ١/١١٤)

ـ الخـروج مـن القـوّة إلى الفـعل عـلى التدريج أو يسيراً يسـيراً أو لادفـعة. (شـرح ٢٥٩؛ شرح المواقف ٣٢٦)

ـ كونان في آنَين في مكانَين. (مطلع ٤٢)

ـ كون الأوّل في مكان ثان. (مفتاح ١٠٠)

ـ الجـوهر فـي الحـيّز إن كـان مسـبوقاً بحصوله في حيّز آخر فهو الحركة.

ـ حصول أوّل فـي حـيّز ثـان. (شـوارق ٢٠٢/٢)

ـ حصول الجسم في مكان بعد حصوله في مكان آخر.

ـ كون في أين واحد وقـتاً، مـن غـير أن يكون قبله أو بعده فيه. (شوارق ٢٣١/٢)

ـ حركت كمال اوّل بالقوّه است من حيث إنّه بالقوّه[1]. (گوهر ٨٩)

ـ معناها خروج الشيء من القوّة إلى الفعل شيئاً فشيئاً.

ـ هي تجدّد المتجدّد وحدوث الحـادث بما هو حادث. (أُصول ٨٦)

ـ هي الانتقال من مكان إلى مكان آخـر مغاير للأوّل بجميع أجزائه. (تقريب ٢٦٣/١)

ـ هي الحالة المستمرّة من أوّل المسـافة إلى آخرها. (تقريب ٢٦٣/١)

← أفعال الجـوارح، الأكـوان، الانـتقال، الحيّز، المكان.

الحركة الاختياريّة

ـ هي فعل النفوس الحـيّة مـن المـلائكة والإنس والجنّ وسائر الحيوان كلّه، وهي التي تكون إلى جهات شتّى على غير رتبة معلومة الأوقـات، وكـذلك السكـون الاخـتياريّ. (الفصل ٥٩/٥)

الحركة الإراديّة

ـ (الحركة) المركّبة إمّا أن يكون مصدرها القوّة الحيوانيّة أو لا، والثانية الحركة النباتيّة. والأُولى إمّا أن تكـون مـع شـعور بـها وهـي الحركة الإراديّة الحيوانـيّة، أو لا مـع شـعور وهي الحركة التسخيريّة. (الكلّيّات ١٤٣)

---

(١) هي كمال أوّل بالقوّة من حيث إنّه بالقوّة.

ـ أمّا إن كان سبب تلك الحركة شيئاً في نفس الجسم فإنّه يقال له: إنّه متحرّك بالذات وهي إمّا أن تكون صادرة عنه بقصد واختيار، وهي الحركة الإراديّة. (شرح المقدّمات ٢٦)

ـ الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فعرضيّة، وإلّا فإن كان محرّكها موجوداً في غير الجسم المتحرّك فقسريّة، وإن كان موجوداً فيه نفسه فإن كان من شأنه الشعور والقصد فإراديّة. (شرح المقاصد ١/٢٦٦)

ـ ما لا يكون مبدؤها بسبب أمر خارج مقارناً بشعور وإرادة، كالحركة الصادرة من الحيوان بإرادته. (التعريفات ٣٨)

← الحركة بالذات، الحركة الطبيعيّة، الحركة العرضيّة.

الحركة الاضطراريّة

ـ هي الحركة الكائنة ممّن ظهرت منه عن غير قصد منه إليها. (الفصل ٥/٥٩)

الحركة الأينيّة

ـ هي الحركة المستقيمة. (شرح المقدّمات ٣٨)

ـ هي حركة الجسم من مكان إلى مكان آخر وتسمّى نقلة. (التعريفات ٣٨)

ـ حركت جسم از مكانى را حركت أينيّه گويند و حركت مستقيمه نيز گويند[1]. (گوهر ٨٩)

← الحركة، الحركة المستقيمة، النقلة.

الحركة بالذات

ـ ما يكون عروضها لذات الجسم نفسه. (التعريفات ٣٨)

ـ آن بود كه چيزى را كه موصوف به حركت سازيم حركت در واقع قائم به او و صفت او باشد[2]. (گوهر ٩١)

ـ ما تكون القوّة المحرّكة فيه موجودة في المتحرّك. (أُصول ١٠٠)

← الحركة، الحركة الطبيعيّة، الحركة العرضيّة.

الحركة البسيطة

ـ (حركات بسيطه) آن بود كه در ازمنهٔ

(١) حركة الجسم من مكان إلى آخر تسمّى الحركة الأينيّة ويسمّونها الحركة المستقيمة أيضاً.

(٢) هي في الشيء المتحرّك كون الحركة قائمة به في الواقع، ووصفاً له.

متساويه مسافات متساويه قطع كنند، وآن را متشابهه نيز گويند. و آن حركت يوميّه و حركت ثوابت باشد. و مركّبه آن بود كه نه اين چنين بود، و آن را مختلفه نيز گويند. و آن حركات سبعهٔ سيّاره باشد[1]. (گوهر ٥٠)

← الحركة الطبيعيّة، الحركة الفلكيّة.

الحركة البطيئة

ـ تعرض للحركة كيفيّة تشتدّ وتسمّى حينئذٍ سريعة، وتضعف وتسمّى حينئذٍ بطيئة. ويعبّر عن البطء بأنّها كيفيّة تقطع بها الحركة المسافة المساوية في الزمان الأطول، أو المسافة الأقصر في الزمان المساوي أو الأطول. (شرح ٣٠٣)

ـ الحركة السريعة هي التي تقطع مسافة أطول في الزمان المساوي أو الأقصر، أو مسافة مساوية في زمان أقلّ. والحركة البطيئة هي ما يقابلها. (أُصول ١٠٦)

← الحركة السريعة.

الحركة التسخيريّة

ـ أمّا إن كان سبب تلك الحركة شيئاً في نفس الجسم فإنّه يقال له: إنّه متحرّك بالذات. وهي إمّا أن تكون صادرة عنه بقصد واختيار وهي الحركة الإراديّة، أو من غير قصد واختيار وهي الحركة التسخيريّة. (شرح المقدّمات ٢٦)

← الحركة، الحركة الإراديّة، الحركة القسريّة.

الحركة الدفعيّة

ـ ما يكون وقوعه في الآن دون الزمان هو المسمّى بالدفعيّ. (شوارق ٢/٢٣٣)

الحركة ذات الانعطاف

ـ ذهب بعض الحكماء، كأرسطو وأتباعه والجبّائيّ من المعتزلة، إلى أنّ كلّ حركة يكون لها رجوع عن السمت الذي كانت إليه سواءً كان ذلك الرجوع إلى الصوب الأوّل بعينه، وعبّر عنها بالحركة ذات الانعطاف.... (شرح ٣٠٤)

---

(١) البسيطة هي التي تقطع مسافات متساوية في أزمنة متساوية. ويقال لها المتشابهة أيضاً. وهي الحركة اليوميّة. والمركّبة ما لم تكن كذلك، وتسمّى المختلفة أيضاً. وهي حركات السيّارات السبع.

← الحركة، الحركة ذات الزاوية.

الحركة ذات الزاوية

ـ إنّ كلّ حركة يكون لها رجوع عن السمت الذي كانت إليه سواءً كان ذلك الرجوع إلى الصوب الأوّل بعينه وعبّر عنها بالحركة ذات الانعطاف، أو إلى صوب آخر غيره، وعبّر عنها بذات الزاوية. (شرح ٣٠٤)

الحركة السريعة

ـ تعرض للحركة كيفيّة تشتدّ، وتسمّى حينئذٍ سريعة ويعبّر عن السرعة بأنّها كيفيّة يقطع بها المسافة المساوية في الزمان الأقلّ، أو المسافة الأطول في الزمان المساوي أو الأقصر. (شرح ٣٠٣)

ـ هي التي تقطع مسافة أطول في الزمان المساوي أو الأقصر، أو مسافة مساوية في زمان أقلّ. (أُصول ١٠٦)

← الحركة، الحركة البطيئة.

الحركة الطبيعيّة

ـ هي حركة كلّ شيء غير حيّ ممّا بناه الله عليه، كحركة الماء إلى وسط المركز، وحركة الأرض كذلك، وحركة الهواء والنار إلى مواضعها، وحركة الأفلاك والكواكب دوراً، وحركة عروق الجسد النوابض. (الفصل ٥/٥٩)

ـ القوّة المحرّكة إن كانت خارجة عن المتحرّك فالحركة قسريّة، وإلّا فإمّا أن تكون الحركة بسيطة ـ أي على نهج واحد ـ أو لا. والبسيطة إمّا بإرادة وهي الحركة الفلكيّة أو لا وهي الحركة الطبيعيّة. (الكلّيّات ١٤٣)

ـ الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فعرضيّة، وإلّا فإن كان محرّكها موجوداً في غير الجسم المتحرّك فقسريّة، وإن كان موجوداً فيه نفسه، فإن كان من شأنه الشعور والقصد فإراديّة، وإلّا فطبيعيّة. (شرح المقاصد ١/٢٦٦)

ـ ما لا يحصل بسبب أمر خارج ولا يكون مع شعور وإرادة، كحركة الحجر إلى أسفل. (التعريفات ٣٨)

ـ طبيعت اگر قوّت تحريكش مستفاد از خارج نبود آن حركت را طبيعى گويند[1]. (گوهر ٩١)

---

(١) الطبيعة إن لم تكن قوّة تحريكها مستفادة من خارجها فالحركة فيها تسمّى طبيعيّة.

← الحركة، الحركة الإراديّة، الحركة القسريّة.

الحركة العرضيّة

ـ الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فعرضيّة. (شرح المقاصد ٢٦٦/١)

ـ آن بود كه چيزى كه موصوف به او بود از حركت، قائم به او نبود بلكه قائم به مقارن و مجاور او باشد[1]. (گوهر ٩١)

← الحركة الإراديّة، الحركة بالذات.

الحركة في مقولة الكيف

ـ إنّها عبارة عن أن يتغيّر الجسم من ضدّ إلى ضدّ، مثل تغيّره من الحرارة إلى البرودة، ومن البياض إلى السواد، ومن الحموضة إلى الحلاوة يسيراً يسيراً. (شرح المقدّمات ٣٨)

ـ هي الكيفيّة الحاصلة للمتحرّك ما دام متوسّطاً بين المبدأ والمنتهى وهو أمر موجود في الخارج. (التعريفات ٣٧)

ـ مقولهٔ كيف چون گرم شدن آب، چه سخونت براى آب حاصل نيست و به تدريج حاصل مى‌شود و اين را حركت در كيف نامند[2]. (گوهر ٨٩)

الحركة القسريّة

ـ حركة كلّ شيء دخل عليه ما يحيل حركته عن طبيعته أو عن اختياره إلى غيرها، كتحريك المرء قهراً، وتحريكك الماء علوّاً والحجر كذلك، وكتحريك النار سفلاً والهواء كذلك.... (الفصل ٥٩/٥)

ـ القوّة المحرّكة إن كانت خارجة عن المتحرّك فالحركة قسريّة. (الكلّيّات ١٤٣)

ـ الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فعرضيّة، وإلّا فإن كان محرّكها موجوداً في غير الجسم المتحرّك فقسريّة. (شرح المقاصد ٢٦٦/١)

ـ ما يكون مبدأها بسبب أمر خارج مقارناً بشعور وإرادة. (التعريفات ٣٨)

ـ اگر قوّت تحريک مستفاد بود از خارج، آن حركت را قسرى خوانند[3]. (گوهر ٩١)

---

(١) ما كانت من الحركات الموصوفة غير قائمة بما اتّصف بها، وإنّما قامت بمقارنه ومجاوره.

(٢) مقولة الكيف كالتسخين للماء، فإنّها لم تكن حاصلة له بل تحصل لها تدريجاً، فتسمّى تلك الحركة حركة في مقولة الكيف.

(٣) القوّة المحرّكة إن كانت مستفادة من خارج الشيء تسمّى الحركة قسريّة.

← الحركة الإراديّة، الحركة الطبيعيّة، الحركة العرضيّة.

الحركة الكمّيّة

ـ هو أن يزداد مقدار الجسم في الطول والعرض والعمق. (الكلّيّات ١٤٣)

ـ هي انتقال الجسم من كمّيّة إلى أُخرى، كالنموّ والذبول. (التعريفات ٣٧)

ـ حركت در كمّ آن است كه جسم باقى باشد و مقدار او متبدّل شود[١]. (گوهر ٩٠)

← الاستحالة، الحركة، الحركة في مقولة الكيف، الذبول.

الحركة المركّبة

← الحركة البسيطة.

الحركة المستديرة

ـ آن است كه نسبت اجزاء جسم به اُمور خارجۀ از آن جسم متبدّل شود و جسم از آن وضع و مكان كه دارد بيرون نرود[٢]. (گوهر ٩٠)

← الحركة الحركة الأينيّة، الحركة المستقيمة، الحركة الوضعيّة.

الحركة المستقيمة

ـ عبارة عن الانتقال من جهة إلى جهة. (الأربعين ٢٨١)

ـ حركت جسم از مكانى به مكانى را حركت أينيّه گويند، و حركت مستقيمه نيز گويند[٣]. (گوهر ٨٩)

← الحركة الأينيّة.

حركة معدّل النهار

← الزمان.

الحركة المعدومة

← الحركة.

الحركة الوضعيّة

ـ آن است كه نسبت اجزاى جسم به اُمور خارجۀ از آن جسم متبدّل نشود و جسم از

---

(١) الحركة في الكمّ هي أن يكون الجسم باقياً (غير متغيّر) ويتبدّل مقداره.

(٢) هي أن تبدّل نسبة أجزاء الجسم إلى الأُمور الخارجة عنه مع عدم خروج الجسم عن وضعه ومكانه الخاصّ.

(٣) حركة الجسم من مكان إلى مكان آخر تسمّى حركة أينيّة، وتسمّى حركة مستقيمة أيضاً.

آن وضع و مكان كه دارد بيرون نرود و اين را حركت مستديره نيز گويند[1]. (گوهر ٩٠)

← الحركة، الحركة المستقيمة، الحركة المستديرة.

الحروف

ـ هي الأصوات المقطّعة. (الرسائل ٧٣)

ـ الحروف أنفُس الأصوات. (الإرشاد ١٠٨)

ـ الحروف أصوات مقطّعة ضرباً من التقطيع (المعتزلة ما عدا أبا الهذيل العلّاف والشحّام وأبا عليّ الجبّائيّ). (نهاية ٣٢٠)

ـ هي عبارة عن تقطيع الأصوات. (غاية ٩٢)

ـ هي كيفيّات عارضة إمّا للأصوات، كالسين والشين، أو حادثة في آخر زمان حبس النفس وأوّل زمان إطلاقه، كالتاء والطاء. (تلخيص ١٤٣)

ـ يعرض للصوت كيفيّة يتميّز بها عن صوت آخر مثله تميّزاً في المسموع. يسمّى الصوت باعتبار تلك الكيفيّة حروفاً. (كشف ١٦٩)

← الحرف، الصوت، الكلام.

الحزن

ـ الحزن خشونة في النفس لِما يحصل فيه من الغمّ، ويضادّه الفرح. (المفردات ١١٥)

ـ هو غمّ يلحق من فوات نافع أو حصول ضارّ. (الكلّيّات ١٦٣)

ـ هو ما يتبعها (النفس) حركة الروح إلى الداخل قليلاً قليلاً. (شرح المقاصد ٢٥١/١)

ـ هو ما يتبعها (النفس) حركة الروح إلى الداخل قليلاً قليلاً، هرباً من المؤذي. (شرح ٢٨٥)

ـ هو كيفيّة نفسانيّة، تتبعها (النفس) حركة الروح إلى الداخل قليلاً قليلاً هرباً من المؤذي. (شوارق ١٩٣/٢)

← الغمّ، الفرح.

الحسّ

ـ الحسّ هو العلم بالمحسوس (الأشعريّ). (مجرّد ١١)

ـ إنّ الحسّ كلّه بمماسّة ما يحسّ به

---

(١) هي أن تتبدّل نسبة أجزاء الجسم إلى أُمور خارجة عنه، ولا يخرج الجسم عن وضعه ومكانه الخاصّ. وتسمّى الحركة المستديرة أيضاً.

المحسوس واتّصاله به، أو بما يتّصل به أو بما ينفصل عنه، أو بما يتّصل بما ينفصل عنه، وذلك كالبصر. (أوائل ١٢٥)

ـ نعبّر به عن أوّل العلم بالمدركات (أبو عليّ). (المغني ١٢/١٦)

ـ إدراك الشيء بآلة (أبو هاشم). (المغني ١٢/١٦)

ـ إدراك المدرك بآلة الإدراك. (الحدود للمرتضى ١٥٨)

ـ هو أوّل العلم بالمدركات. (الحدود ٩٣)

ـ إدراك الجزئيّ قد يكون بحيث يتوقّف على وجوده في الخارج، وهو الحسّ. (لباب الإشارات ٢٣٥)

ـ إدراك بآلة فقط. (تلخيص ١٢)

← الإدراك، الإدراك الجزئيّ، الحواسّ.

الحسّ المشترك

ـ او را مورد حواسّ و خزانهٔ صور محسوسات خوانند. اين قوّت (مصوّره) اگر مطيع و ياور عقل انسانى بود او را مفكّره گويند. و اگر به بدن مشغول شود و به بدنيّات مطيع خيال و وهم باشد او را مخيّله گويند و حسّ مشترک[1]. (تصوّرات ٣٥)

ـ هو قوّة مرتّبة في مبادئ عصب الحسّ في مقدّم الدماغ. وسمّيت حسّاً مشتركاً لاشتراك الحيوانات فيها، ولتأدية الحواسّ بأسرها إليها، وهي تدرك صور المحسوسات. (معارج ٤٧٠)

ـ هو المدرك لمثل المحسوسات حالة الحضور وتجتمع عندها الحواسّ. (مناهج ٢٠٢)

ـ قوّة مرتّبة في مقدّم البطن الأوّل من الدماغ يؤدّي إليها جميع الحواسّ ما أدركته، للحكم بأنّ صاحب هذا اللون هو صاحب هذا الطعم، فلولا وحدة القوّة لما أمكن هذا الحكم. (تسليك ١٢٦)

ـ هو المدرك للصور الجزئيّة التي تجمع عنده، مثل المحسوسات. (كشف ١٥٠)

ـ بنطاسيا هي الحسّ المشترك. وهو المدرك للصور الجزئيّة التي تجمع عنده، مثل المحسوسات، وخزانته هي الخيال. (كشف ١٥٠)

---

(١) يسمّونه مورداً للحواسّ وخزانةً لصور المحسوسات. القوّة المصوّرة إن كانت مطيعة ومُعينة للعقل الإنسانيّ تسمّى مفكّرة، وإن كانت مشغولة بالبدن والبدنيّات مطيعة للخيال والوهم تسمّى مخيّلة والحسّ المشترك.

ـ قوّة في البطن المقدّم من الدماغ سمّوها الحسّ المشترك والخيال. (شرح المقاصد ٢٦/٢)

ـ هي قوّة يدرك بها صور المحسوسات بالحواسّ الخمس. (اللوامع ٤١)

ـ هو مجمع صور المحسوس الخارجة. (شوارق ١٢٨/٢)

ـ قوّه‌ای است در مقدّم بطن اوّل دماغ كه متعدّى شود بسوى او، مرتسم شود در او جميع صور محسوسه به حواسّ ظاهره[1]. (گوهر ١٠٤)

ـ هو القوّة التي تجتمع فيها صور المحسوسات بالحواسّ الظاهرة التي يجد كلّ أحد من نفسه إدراكاتها وتعلّقها بما يخصّها من الآلات بالتأدّى إليها من طرق الحواسّ الظاهرة بدليل الحكم بالبعض من المحسوسات بالحواسّ الظاهرة على البعض إيجاباً أو سلباً. (تقريب ٦٩/٢)

← الخيال، قوّة البنطاسيا، قوّة الوهم.

الحساب

ـ هو مواقفة العبد على ما أُمر به في دار الدنيا وإنّه يختصّ بأصحاب المعاصي من أهل الإيمان. (أوائل ٩١)

ـ هو المقابلة بين الأعمال والجزاء عليها والموافقة للعبد على ما فرط منه، والتوبيخ له على سيّئاته، والحمد له على حسناته، ومعاملته في ذلك باستحقاقه. (تصحيح ١١٤)

ـ عبارة عن إيقاف العبد على أعماله الصالحة والطالحة. (اللوامع ٣٧٧)

ـ كتاب عبارت از نامه‌اى است كه ملكين اعمال بنده را در او ثبت كنند. و حساب عبارت از آن است كه آن نامه‌ها را به نظر مكلّفين درآورند و به دست ايشان دهند تا خود مطّلع بر اعمال خودشان شوند. (گوهر ٤٧٤)

ـ عبارت از مشاهده كردن نفس است آثار مرتسمه در او (نفس) را (قائلين به معاد روحانى)[2]. (گوهر ٤٧٤)

---

(١) قوّة في مقدّم البطن الأوّل من الدماغ تعدّت إليه، يرتسم فيها جميع الصور المحسوسة بالحواسّ الظاهرة.

(٢) الكتاب عبارة عن صحيفة يثبت الملكان أعمال العبد فيها. والحساب عبارة عن إيتاء تلك الصحائف بأيدي المكلّفين حتّى ينظروا فيها ويطّلعوا عليها. وعند القائلين بالمعاد الروحانيّ: عبارة عن مشاهدة النفس الآثار التي ارتسمت فيها.

← المعاد.

الحسّاس

ـالمتحرّك بالإرادة. (شرح ٥)

← الحيوان.

الحَسَن

ـما وافق الأمر من الفعل، والقبيح ما وافق النهي من الفعل. (الإنصاف ٧٤)

ـما حسّنه الشرع وجوّزه وسوّغه. (الإنصاف ٧٦)

ـما أُمِرنا بمدح فاعله. (الحدود في الأُصول ١٢٦)

ـهو ما لفاعله أن يفعله ولا يستحقّ عليه ذمّاً. (شرح الأُصول ٣٢٦)

ـلا يستحقّ بفعله الذمّ. (المغني ٩/١٦)

ـما يقع على وجه لا يستحقّ فاعله، بفعله إذا علمه، عليه الذمّ على وجه. (المغني ٣١/١٦)

ـما يوجد مختصّاً لغرض، وتنتفي وجوه القبح عنه. ومن حقّه ـ إذا علمه القادر عليه ـ أن يقع، كذلك أن يكون له فِعلُه، ولا يستحقّ الذمّ إذا فعله. (المغني ٢٤٧/١٧)

ـما يستحقّ به المدح مع القصد إليه. (تقريب المعارف ٥٨)

ـأمّا الحسن فهو ما للقادر عليه المتمكّن من العلم بحاله أن يفعله. وأيضاً: ما لم يكن على صفة يؤثّر في استحقاق فاعله الذمّ. أو: ما ليس له مدخل في استحقاق فاعله الذمّ. (المعتمد ٣٦٦)

ـهو كلّ فعل إذا وقع من عالمٍ به لا يستحقّ ذمّاً مع زوال الإلجاء. (تمهيد ٩٨)

ـالحَسَن عبارة عن كلّ مبهج مرغوب فيه. (المفردات ١١٨)

ـ(الفعل الذي) يوافق الفاعل يسمّى حسناً في حقّه. (الاقتصاد ١٦٣)

ـكلّ ما يوافق الغرض، عاجلاً كان أو آجلاً.

ـهو الذي حسّنه الشرع، أي حثّ عليه ووعد عليه (الأشعريّة). (الاقتصاد ١٦٥)

ـإنّ الاصطلاح في لفظ «الحسن» ثلاثة؛ فقائل يطلقه على ما يوافق الغرض عاجلاً كان أو آجلاً. وقائل يخصّص بما يوافق الغرض في الآخرة، وهو الذي حسّنه الشرع أي حثّ عليه ووعد بالثواب عليه، وهو اصطلاح أصحابنا ... وفيه اصطلاح ثالث، إذ قد يقال:

فعلُ الله حسن كيف ما كان، مع أنّه لا غرض في حقّه. ويكون معناه أنّه لا تبعة عليه فيه ولا لائمة، وأنّه فاعل في ملكه الذي لا يُساهَم فيه. (الاقتصاد ١٦٥)

ـ ما لا مدخل له في استحقاق الذمّ. (المنهاج ٥٩)

ـ ما ورد الشرع بالثناء على فاعله. (نهاية ٣٧٠)

ـ ما للعالِم به أن يفعله. (الحدود للبريديّ ٢٢٢)

ـ قد يطلق ويراد به اعتدال الخلق وتركيب الأجسام على هيئة مخصوصة في العادة.

ـ ما تميل إليه النفوس من اللذّات.

ـ كلّ ما لفاعله أن يفعله.

ـ كلّ ما وافق غرض الفاعل. (لباب ٣٠٣)

ـ كلّ فعل لنا الثناء شرعاً على فاعله به. (لباب ٣٠٤)

ـ الفعل الملائم، أو الشيء الملائم.

ـ الشيء الكامل.

ـ ما لا يستحقّ فاعله ذمّاً أو عقاباً. (تلخيص ٤٥٢؛ قواعد الطوسيّ ٢٥)

ـ للحسن معان مختلفة: منها أن يوصف الفعل الملائم أو الشيء الملائم بالحسن.

ومنها أن يوصف الفعل أو الشيء الكامل بالحسن. (قواعد الطوسيّ ٢٥)

ـ ما لا يستحقّ فاعل الفعل الموصوف به، الذمّ. (قواعد الطوسيّ ٢٦)

ـ هو الذي أمرنا الشارع بفعله، والقبيح هو الذي نهانا عنه (الأشاعرة). (معارج ٣٤٤)

ـ كون الفعل أو الشيء ملائماً.

ـ كون الشيء أو الفعل على صفة كمال.

ـ كون الفعل بحيث لا يستحقّ فاعله ذمّاً أو عقاباً بسببه. (كشف الفوائد ٦٥)

ـ ما أسقط الشارع العقاب عليه (الأشاعرة).

ـ كلّ ما أمر به (الشارع) فهو حسن. (كشف الفوائد ٦٦)

ـ ما لا يستحقّ (الفاعل) به العقاب (عند المعتزلة). (كشف الفوائد ٦٦)

ـ ما لا يتعلّق بفعله ذمّ. (كشف ٢٣٥)

ـ صفة الكمال.

ـ ما لم ينه عنه شرعاً.

ـ ما وافق الغرض.

ـ ما فيه مصلحة. (شرح المواقف ٥٢٩ و٥٣٠)

ـ ما تعلّق به المدح في العاجل والثواب

في الآجل. (شرح المواقف ٥٣٠)

ـ قد يراد كونه (الحَسَن) صفة كمال.

ـ وقد يراد كونه ملائماً للطبع.

ـ وقد يراد ما يستحقّ عليه المدح في العاجل والثواب في الآجل. (إرشاد ٢٥٤؛ النافع ٢٦)

ـ الفعل إمّا أن ينفر منه العقل وهو القبيح، أو لا وهو الحسن. (اللوامع ١٣٢)

ـ ما حسّنه (الشرع) فهو حسن (عند الأشاعرة). (النافع ٢٦)

ـ الفعل المتّصف بالزائد (الزائد على الحدوث) إمّا أن يتعلّق بفعله ذمّ أو لا، الثاني الحسن.... (شرح ٣٣٧)

ـ يقال لمعان ثلاثة، الأوّل: صفة الكمال. فالحسن كون الصفة صفة كمال.

الثاني: ملاءمة الغرض، فما وافق الغرض كان حَسَناً.

الثالث: ما تعلّق به مدحه تعالى وثوابه أو ذمّه وعقابه. فما تعلّق به مدحه تعالى في العاجل وثوابه في الآجل يسمّى حَسَناً. (شرح ٣٣٨)

ـ مطلق الحَسَن ثلاثة: الكمال، الملائم، ما يذمّ تاركه. (مطلع ٥٥)

ـ إن لم يتعلّق بفعله (الاختياريّ) ذمّ، يسمّى حَسَناً. (مفتاح ١٥١)

ـ آن است كه فاعل آن مستحقّ مدح و تحسين گردد[1]. (گوهر ٢٤٤)

← الحُسن والقبح، القبيح.

الحُسْن

ـ الحُسْن عبارة عن كلّ مبهج مرغوب فيه. (المفردات ١١٨)

ـ الحُسْن هو ما يكون متعلّق المدح في العاجل والثواب في الآجل. (التعريفات ١١٩)

الحَسَن لمعنىً في غيره

ـ هو الاتّصاف بالحسن لمعنىً ثبت في غيره، كالجهاد فإنّه ليس بحسن لذاته؛ لأنّه تخريب بلاد الله وتعذيب عباده وإفناؤهم... وإنّما حَسُن لما فيه من إعلاء كلمة الله وهلاك أعدائه، وهذا باعتبار كفر الكافر. (التعريفات ١٢٠)

الحُسن والقُبح

ـ الحُسن والقبح صفتان ذاتيّتان للحَسَن

---

(١) ما استحقّ فاعله المدح والتحسين.

والقبيح (أهل العدل). (الملل ١/٤٢)

ـالحُسن والقُبح قد يراد بهما ملاءمة الطبع ومنافرته وكون الشيء صفة كمال ونقصان، وهما بهذين المعنيين عقليّان. وقد يراد به كون الفعل موجباً للثواب والعقاب والمدح والذمّ. وهذا المعنى شرعيّ عندنا، خلافاً للمعتزلة. (المحصّل ١٥٣)

ـ هما إمّا صفة الكمال وصفة النقص، كما يقال: العلم حَسَن والجهل قبيح، أو ملاءمة الغرض ومنافرته. وقد يعبّر عنهما بالمصلحة والمفسدة، أو تعلّق المدح والذمّ عاجلاً، والثواب والعقاب آجلاً. (الكلّيّات ١٥٣)

ـ قد يراد بهما ملاءمة الطبع ومنافرته. وقد يراد بهما صفة كمال أو نقصان. وهما بهذا المعنى ممّا يحكم العقل بهما عند الكلّ. وقد يراد بهما كون الفعل على وجه يكون متعلّق المدح والذمّ عاجلاً، والثواب والعقاب آجلاً. وهما بهذا المعنى شرعيّان عند الأشعريّة، نظريّان عند الفلاسفة. (قواعد ١٠٤)

← الحَسَن، القبيح.

الحسّيّات

ـ المدرك بالمشاهدة الظاهرة أو الباطنة. (الاقتصاد ٢٠)

← الحسّ، المحسوسات، المشاهدات.

الحَسيب

ـ معناه أنّه المحصي لكلّ شيء، العالِم به، لا يخفى عليه شيء.

ومعنىً ثانٍ: أنّه المحاسب لعباده، يحاسبهم بأعمالهم ويجازيهم عليها.

ومعنىً ثالث: أنّه الكافي. (التوحيد ٢٠٢)

ـ الكافي، من قولهم: أحسَبَني الشيء إذا كفاني. وقيل: الحسيب بمعنى المحاسب. (مجمع / النساء ٦)

الحشر

ـ يُعنى به إعادة الخلق. (الاقتصاد ٢١٣)

ـ هو عبارة عن إعادة الخلق بعد العدم ونشأتهم بعد الرمم. وقد اختلف فيه الإسلاميّون. (غاية ٢/٨٧)

ـ هو أن تجتمع الأجزاء الأصليّة بعد تفرّقها، فتردّ إليها النفوس. (تقريب ٢/٨٧)

← البعث، المعاد.

الحشويّة

ـ أمّا الحشويّة فلا سلف لهم، وإنّما تمسّكوا بظواهر الأخبار ولا يرجعون إلى تحقيق ولا نظر. (فرق ١٧)

ـ لا مذهب لهم منفرد، وأجمعوا على الجبر والتشبيه وجسّموا أو صوّروا وقالوا بالأعضاء وقِدم ما بين الدفّتين من القرآن. (البحر ٤٣/١)

الحظر

ـ هو ما قبّحه العقل وزجر عنه وبَعّد منه، كالظلم والسفه والعبث. (أوائل ٢٢٥)

ـ في الشرع: ما يثاب بتركه ويعاقب على فعله. (جامع ٣٨/٢)

← الحرام.

الحفظ

ـ هو العلم بكيفيّة وصف الكلام وترتيبه. (المغني ٢٠٤/٧)

ـ هو العلم بكيفيّة الكلام. (المعتمد ٨٩)

ـ الحفظ يقال تارةً لهيئة النفس التي بها يَثبُت ما يؤدّي إليه الفهم، وتارةً لضبط في النفس ويضادّه النسيان، وتارةً لاستعمال تلك القوّة فيقال: حفظتُ كذا، ثمّ يُستعمل في كلّ تفقّد وتعهّد ورعاية. (المفردات ٢٤)

ـ العلم بكيفيّة ما يسمعه الإنسان وما يفهمه من الإشارة والكتابة. (الحدود ٩٣)

ـ هو استحكام المعقول في العقل. (الكلّيّات ٢٣)

ـ أوّل مراتب وصول النفس إلى المعنى شعور، فإذا حصل وقوف النفس على تمام ذلك المعنى فتصوّر، وإذا بقي بحيث لو أراد استرجاعه بعد ذهابه أمكنه، يقال له: حفظ. (شرح المقاصد ١٨/١)

ـ آن ضبط كردن و نگهداشتن صورتها بود كه عقل يا وهم به قوّت تفكّر و يا تخيّل تلحيظ آن كرده باشد[١]. (گوهر ٤٨٩)

← الحسّ المشترك، الخيال، الفكر.

الحقائق البسيطة

← المركّب.

الحقّ

ـ ما عضد مُعتقدَه البرهان. (النكت ٢٤)

---

(١) هو ضبط النفس للصور التي لحظها العقل بقدرة التفكّر، أو الوهم بقدرة التخيّل.

ـ هو في العرف كلّ ما كان اعتقاد ثبوته أو نفيه علماً، أو ظنّاً، أو صواباً، أو الخبر عن ثبوته صدقاً وصواباً. والباطل عكسه. (الحدود للمرتضى ١٥٨)

ـ كلّ فعل حَسَن. (المعتمد ٢٨١)

ـ هو ما علم صحّته، سواء علم ذلك بدليل أو بغير دليل. (الرسائل ٨٤)

ـ هو الصواب إذا أُريد به الفعل، وإن أُريد به القول كان قولاً حسناً، وإن أُريد به الاعتقاد كان علماً. (الحدود ٧٩)

ـ هو الحكم المطابق للواقع يطلق على الأقوال والعقائد والمذاهب. (شرح النسفيّة ١٩/١)

← الباطل، الخطأ، الصدق، الصواب.

الحقيقة

ـ كلّ لفظ أُفيد به ما وضع له في أصل اللغة لمواضعه[1] اللغويّة أو الشرعيّة أو العرفيّة.

ـ ويستعملها المتكلّمون في نفس الشيء.

ـ وتستعمل في التصوّر الجاري في الفعل مجرى نفس الشيء. (الحدود للمرتضى ١٥٩)

ـ ما أُفيد بها ما وُضِعت له في أصل الاصطلاح الذي وقع التخاطب به. وقد دخل في هذا الحدّ الحقيقة اللغويّة والعرفيّة والشرعيّة. (المعتمد ١٦)

ـ حدّ الشيخ أبو عبد الله أخيراً الحقيقة بأنّها ما أُفيد بها ما وُضعت له. وحدّ المجاز بأنّه ما أُفيد به غير ما وضع له. (المعتمد ١٧)

ـ حدّ الشيخ أبو عبد الله أوّلاً الحقيقة بأنّه ما انتظم لفظها معناها من غير زيادة ولا نقصان ولا نقل. وحدّ المجاز بأنّه ما لا ينتظم لفظه معناه، إمّا لزيادة أو لنقصان أو لنقل عن موضعه. (المعتمد ١٨)

ـ الحدّ والحقيقة ـ على أصل نفاة الأحوال ـ عبارتان عن معبِّر واحد، فحدُّ الشيء حقيقته، وحقيقته ما اختصّ به في ذاته عن سائر الأشياء. (نهاية ١٣٥)

ـ چون ماهيّت را با وجود خارجى اعتبار كنند يعنى از اين حيثيّت كه موجود است در خارج حقيقت گويند[2]. (گوهر ١٣٤)

ـ حقيقت محضه آن است كه اضافه در مفهومش معتبر نباشد، و عارض او نيز

---

(١) كذا في رسائل الشريف المرتضى ٢٦٩/٢ وهو الصحيح، وفي المصدر «لواضعه».

(٢) متى اعتبرت الماهيّة مع الوجود الخارجيّ، أي من حيث إنّها موجودة خارجاً تسمّى حقيقة.

نشود[١]. (گوهر ١٧٤)

← المجاز، الموجود الخارجيّ.

الحكاية

ـأن يذكر أحدنا مثل كلام غيره في التركيب والصورة والصيغة. (الحدود ٥٠)

ـإنّ الحكاية هي نفس المحكيّ (أبو الهذيل وأبو عليّ الجبّائيّ). (معارج ٣٩٠)

الحكم

ـعند المتكلّمين كلّ أمر زائد على الذات يدخل في ضمن العلم بالذات، أو الخبر عنها.

ـوقيل: الحكم ما يوجبه العلّة. (الحدود للمرتضى ١٥٨)

ـما يصدر عن الأحوال ويتميّزه. (الحدود للبريديّ ٢٢٣)

ـإذا استعمل بمعنى الفعل فالمراد به الفعل الحسن الواقع من العالِم بحسنه. (الحدود ٩٦)

ـالحكم تأليف بين مُدرَكات بالحسّ أو بغير الحسّ على وجه يعرض المؤلَّف لذاته إمّا الصدق أو الكذب. (تلخيص ١٢)

ـنسبة أمر إلى آخر إيجاباً أو سلباً.

ـإدراك وقوع النسبة أو لا وقوعها.

ـخطاب الله تعالى المتعلّق بأفعال المكلّفين بالاقتضاء أو التخيير، كالوجوب والإباحة ونحوهما. (شرح النسفيّة ١٣/٢)

← التصديق، الحكمة.

الحكم غير اليقينيّ

← الحكم اليقينيّ.

الحكم اليقينيّ

ـحكم در هر قضيّه اگر بديهى باشد يا ثابت باشد به مقدّمات بديهيّه يقينى بود و الّا غير يقينى[٢]. (گوهر ٣٧)

← الحكم.

الحكمة

ـهي العمل بالعلم، فإذا اجتمع العلم والعمل سمّي ذلك حكمة. (أعلام الرازيّ ١١٣)

ـهي وضع كلّ شيء موضعه. (التوحيد للماتريديّ ١١٤)

---

(١) الحقيقة المحضة هي التي ليست الإضافة معتبرة في مفهومها ولا عارضة لها.

(٢) الحكم في القضيّة إن كان بديهيّاً أو منتجاً من مقدّمات بديهيّة فيقينيّ، وإلّا فغير يقينيّ.

ـ هي إصابة الحقيقة لكلّ شيء ووضعه موضعه. (التوحيد للماتريديّ ٣٠٦)

ـ أن يجعل كلّ شيء على ما هو عليه ويصيب في كلّ شيء، الأولى به. (التوحيد للماتريديّ ٣٠٧)

ـ أمّا وصف الفعل بأنّه صواب وحكمة فقد يكون على معنى موافقة الأمر، وعلى معنى إصابة المراد. والحكمة تكون بمعنى العلم وبمعنى أنّه فعل محكم، وبمعنى أنّه فعلٌ حسن صواب. (مجرّد ٩٧)

ـ أن يكون في فعله نفع لغيره. (أُصول البزدويّ ١٣٠)

ـ علم بلطائف الأُمور أو علم يتمكّن به من إحكام الفعل وتدبيره. (الحدود للمرتضى ١٥٧)

ـ الحكم والحكمة كلاهما بمعنى واحد. (الحدود للمرتضى ١٥٨)

ـ قد تستعمل بمعنى الفعل وبمعنى الاعتقاد؛ فإن أُريد بها الفعل فهو فعل حسن وقع ممّن علم حسنه. وإن أُريد بها الاعتقاد كان علماً. (الحدود ٨٠)

ـ الإحاطة المجرّدة بنظم الأُمور ومعانيها الدقيقة والجليلة، والحكم عليها بأنّها كيف ينبغي أن تكون حتّى تتمّ منها الغاية المطلوبة بها. أن تنضاف إليه القدرة على إيجاد الترتيب والنظام وإتقانه وإحكامه. (الاقتصاد ١٦٥)

ـ المعرفة بما يمنع الفعل من الفساد والنقص وبما يتميّز القبيح من الحسن والفاسد من الصحيح. (مجمع / هود ١)

ـ إنّ عندنا وقوع الفعل على حسب العلم حكمة، سواء كان فيه مصلحة وغرض أو لم يكن. (نهاية ٣٨١)

ـ ما فيه منفعة للفاعل أو لغيره (المعتزلة).

ـ ما وقع على قصد فاعله (الأشعريّة).

ـ ما له عاقبة حميدة (أبو منصور الماتريديّ ومن تابعه). (البداية ٦٢)

ـ اسم الحكمة يقع في العبرانيّ على أربعة معان: يقع على إدراك الحقائق غايتها إدراكه تعالى. ويقع على اقتناء الفضائل الخلقيّة. ويقع على التلطّف والاحتيال. ويمكن أن يدلّ على التلطّف وإعمال الفكرة. (دلالة ٧٣٧)

ـ وضع الشيء في موضعه وصواب الأمر وسداده. (الكلّيّات ١٤٥)

ـ علم بالأشياء كما هي من جهة التصوّر والتصديق وإيقاع الأفعال على ما ينبغي وترك ما لا ينبغي أصلاً. (الألفين ٤١٨)

ـ قد يعنى بها معرفة الأشياء. (مناهج ٢٩٨، كشف ٢٣٣)

ـ وقد يراد بها صدور الشيء على الوجه الأكمل. (كشف ٢٣٣)

ـ هي العلم المتقن.

ـ هي العلم المقارن بالعمل. (شرح النسفيّة ٢/٤)

ـ خروج النفس من القوّة إلى الفعل في كمالها الممكن علماً وعملاً. (شرح المقاصد ٢/٤٥)

ـ صناعة نظريّة يستفاد بها كيفيّة ما عليه الوجود وما عليه الواجب من حيث اكتساب النظريّات واقتناء الملكات، ليستكمل النفس ويصير عالماً معقولاً مضاهياً للعالم الموجود، فيستعدّ بذلك للسعادة القصوى وذلك بحسب الطاقة البشريّة. (گوهر ١٧)

ـ توسّط در قوّت تدبيريّه را حكمت نامند[1]. (گوهر ٤٨٥)

ـ عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم. (علم ١/١٣١)

ـ اعتدال القوّة النطقيّة الملكيّة.

ـ هي ملكة يصدر عنها أفعال متوسّطة بين أفعال الجربزة والغباوة. (تقريب ٢/٩٤)

← الحكم، الحكيم، السفه، العلم.

الحكمة الخُلقيّة

ـ العقل العمليّ هو الذي يستعمل الفكر والرويّة في الأفعال والصنائع مختاراً للخير، أو ما يظنّ خيراً. وله الجربزة والبلاهة، والتوسّط بينهما المسمّى بالحكمة الخلقيّة. (علم ١/٢٦٦)

← الحكمة، العقل العمليّ، القوّة العمليّة.

الحكمة العمليّة

ـ قد قسّم الحكمة المفسّرة بمعرفة الأشياء كما هي إلى النظريّة والعمليّة؛ لأنّها إن كانت علماً بالأُمور المتعلّقة لقدرتنا واختيارنا فعمليّة، وغايتها العمل وتحصيل الخير.... (شرح المقاصد ٢/٤٥)

ـ علم به احوال موجوداتى است كه وجودش متعلّق به قدرت و اختيار انسانى باشد[2]. (گوهر ٤٨٢)

---

(١) التوسّط والاعتدال في القوّة التدبيريّة يسمّى الحكمة.

(٢) هي العلم بأحوال الأشياء التي يتعلّق وجودها بقدرة الإنسان واختياره.

ـ آن چه به او تكميل قوّت عملى به عمل آيد حكمت عملى خوانند[١]. (گوهر ١٠)

← الحكمة، الحكمة النظريّة.

الحكمة النظريّة

ـ قد قسّم الحكمة المفسّرة بمعرفة الأشياء كما هي: إلى النظريّة والعمليّة؛ لأنّها إن كانت علماً بالأُمور المتعلّقة بقدرتنا واختيارنا فعمليّة، وغايتها العمل وتحصيل الخير، وإلّا فنظريّة وغايتها إدراك الحقّ. (شرح المقاصد ٢/٤٥)

ـ آن چه به او تكميل قوّة نظرى حاصل شود حكمت نظرى است[٢]. (گوهر ١٠)

ـ علم به احوال موجوداتى است كه وجودش متعلّق به قدرت و اختيار انسان نباشد[٣]. (گوهر ٤٨٢)

← الحكمة، الحكمة العمليّة.

الحكيم

ـ من عمل عملاً بمعرفة وعلمٍ سمّي حكيماً. (أعلام الرازيّ ١١٣)

ـ من يجرّ بفعله النفع به والضرر. (التوحيد للماتريديّ ١١٣)

ـ معناه أنّه عالم.

ـ ومعنىً ثانٍ: أنّه مُحكِم وأفعاله مُحكَمة متقنة من الفساد. (التوحيد ٢٠١)

ـ الذي نريده بقولنا في الله تعالى إنّه حكيم أحد شيئين؛ فإمّا أن يرجع إلى ذاته، فيكون الغرض كونه عالماً... وإمّا أن يرجع إلى فعله، فيكون الغرض أنّه تعالى لا يختار القبيح، ولابدّ من أن يفعل الواجب الذي التزمه بالتكليف. (المحيط ٢/١٧٣)

ـ الحكيم من حكمت صنعته. (أُصول البغداديّ ١٣٠)

ـ المُبالِغ في هذا العلم (لطائف الأُمور). (الحدود للمرتضى ١٥٧)

ـ إنّه لا يتخلّل أفعاله شيء من السفه. (الذخيرة ٥٩٤)

ـ هو المحكِمُ لخلق الأشياء.

ـ وقد يكون بمعنى المُصيب في أفعاله.

---

(١) كلّ ما به يحصل كمال القوّة العمليّة يسمّى حكمة عمليّة.

(٢) كلّ ما به يحصل كمال القوّة النظريّة يسمّى حكمة نظريّة.

(٣) هي العلم بأحوال الموجودات التي لا يتعلّق وجودها بقدرة الإنسان واختياره.

(الاعتقاد ٣٥)

ـ ما يدرك حقيقة الشيء. (شرح العبارات ٢٤٠)

ـ من وقع أفعاله على موافقة إرادته (من صفات الله تعالى). (التبصير ١٤٦)

ـ الحكيم الذي يجري كلّ فعل على قضايا حكمته وعلمه. (الكشّاف ٣/٢٢١)

ـ مَن يفعل الفعل الحسن وهو عالم بحسنه. (المنهاج ٥٩)

ـ من يفعل أحد الأمرين؛ إمّا أن ينتفع أو ينفع غيره (المعتزلة). (نهاية ٣٩٧)

ـ من فعل فعلاً على مقتضى علمه. والحُسْن والإحكام في الفعل من آثار العلم. (نهاية ٣٨١)

ـ من تكون أفعاله على إحكام وإتقان، فلا يفعل فعلاً جزافاً (المعتزلة). (نهاية ٤٠٠)

ـ مَن كانت أفعاله محكمة متقنة. (نهاية ٤٠١)

ـ إنّ الحكيم مَن كانت أفعاله محكمة متقنة، وإنّما تكون محكمة إذا وقعت على حسب علمه، وإذا حصلت على حسب علمه لم تكن جزافاً ولا وقعت بالاتّفاق (أهل الحقّ). (نهاية ٤٠١)

ـ معناه المدبِّر الذي يُحكِم الصنع ويُحسن التدبير، فعلى هذا يكون من صفات الفعل. ويكون بمعنى العليم، فيكون من صفات الذات. (مجمع / البقرة ١٢٩).

ـ الحكيم في صفات الله سبحانه يحتمل وجهين، أحدهما: أن يكون بمعنى مُحكِم، فهو فعيل بمعنى مُفعِل، أي مُحكِم أفعاله، فيكون على هذا من صفات فعله، فلا يوصف به فيما لم يزل. والثاني: أن يكون بمعنى عليم، فيكون من صفات ذاته، فيوصف بأنّه حكيم لم يزل. (مجمع / هود ١)

ـ يقال لذي الفضائل النطقيّة ولذي الفضائل الخُلقيّة، ولكلّ ذي صناعة عمليّة. ولذي الاحتيال في الرذائل والشرور. (دلالة ٧٣٨)

ـ هو الذي لا يفعل إلّا الأفضل والأولى. (الأربعين ٢٢٣)

ـ آن باشد كه كار بر وفق مصلحت كند[1]. (البراهين ١/٢١٠)

ـ يطلق على معنيين:

الأوّل: العالم بحقائق الأُمور.

والثاني: التارك للقبيح، الذي لا يخلّ

---

(١) هو الذي يفعل الفعل على مقتضى المصلحة.

بواجب. (مناهج ٢٨٩)

ـ(هو) ذو الحكمة: والحكمة عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم. (علم ١/١٣١)

← الإحكام، الحكمة، الجزاف.

الحلاوة

ـ الكيفيّة المتوسّطة بين الحرارة والبرودة إن فعلت في الكثيف حدثت الحلاوة. (شرح ٢٤٦)

← الحرارة، الطعوم.

الحِلم

ـ هو فضيلة للنفس تكسبها الطمأنينة فلا تكون[١] سَبُعيّة، ولا يحرّكها الغضب بسهولة وسرعة. (الألفين ١٦١)

ـ آن طمأنينه بود كه با وجود آن قوّت غضبى تحريك نفس به آسانى نتواند كرد[٢]. (گوهر ٤٨٩)

← الغضب.

الحلول

ـ معنى الحلول السكون، ومعنى السكون الكون في المكان (الأشعريّ). (مجرّد ٢٦٥)

ـ هو الكون في المكان والاعتماد عليه والسكون فيه ... وذلك من صفات الجواهر. (الحدود في الأُصول ١٠٤)

ـ هو الوجود بحيث الغير، والغير متحيّز. (في التوحيد ٣٩٤)

ـ هو الموجود بحيث لو انتقل المحلّ لظنّ معه انتقال الحالّ. (الرسائل ٨٥)

ـ حصول الشيء في الشيء، كحصول العرض في الجوهر وحصول الجوهر في الوعاء. والأصل الأوّل، والثاني مشبّه به. (مجمع / الرعد ٣١)

ـ عبارة عن حصول الحالّ في الحيّز تبعاً لحصول محلّه فيه. (الأربعين ١٦٣)

ـ إنّ معنى الحلول حصول العَرَض في حيّز المحلّ تبعاً لحصول المحلّ فيه. (شرح النهج ٣/٢٠٨)

ـ هو أن يكون الشيء حاصلاً في الشيء ومختصّاً به بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما إشارة إلى الآخر تحقيقاً أو تقديراً، وهو أعمّ

---

(١) في المصدر «فلا تكن» والصحيح «فلا تكون».

(٢) هو الطمأنينة للنفس حتّى أنّه لا مجال معها للقوّة الغضبيّة في تحريك النفس بسهولة.

من القيام. (الكلّيّات ١٤٨)

ـ قيام موجود بموجود على سبيل التبعيّة بحيث لا يتعيّن الحالّ إلّا بتوسّط تعيين محلّه. (قواعد ٧٣)

ـ هو قيام موجود بموجود آخر على سبيل التبعيّة، بشرط امتناع قيامه بذاته، وهو محال في حقّ واجب الوجود. (تسليك ١٥١)

ـ ملاقاة موجود لموجود بالتمام لا على سبيل المماسّة والمجاورة، بل بحيث لا يكون بينهما تباين في الوضع، ويحصل للثاني صفة من الأوّل، كملاقاة السواد للجسم، يسمّى حلولاً. (شرح المقاصد ١٧٤/١)

ـ هو الحصول على سبيل التبعيّة. (شرح المواقف ٤٧٥)

ـ عبارة عن اختصاص أحد الشيئين بالآخر بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما عين الإشارة إلى الآخر، كالسواد الذي في المحلّ. (إرشاد ١٣٣)

ـ هو قيام موجود بموجود آخر على سبيل التبعيّة. (النافع ٢٠)

ـ قيام به غير بـه معناى اعـمّ را حـلول گويند[1]. (گوهر ٣٨)

← الحالّ، المحلّ.

الحماقة

ـ الحماقة صدور الفعل عن الإنسان بلا تقدير ولا فكرة. (حدود ٤٠)

الحمد

ـ هو الرضا بفعله وبنعمته كلّها وجميع قسمه ما يسكن إليه وما يقرّب منه. (الأُصول الثمانية ٤٤)

ـ مدح المنعم على نعمة. وقيل: الثناء عليه بفعل الحسن نعمة كان أو لا. (الحدود للمرتضى ١٥٩)

ـ هو الشكر بعينه. (الذخيرة ٢٧٨؛ تمهيد ٢٥٠)

ـ الحمد للّه تعالى: الثناء عليه بالفضيلة، وهو أخصّ من المدح وأعمّ من الشكر. (المفردات ١٣١)

ـ هو الثناء مع الرضا، والمدح هو الثناء. ويشترط في الحمد صدوره عن علم لا عن ظنّ. (الكلّيّات ١٣٨)

ـ الحمد يرادف الشكر، وقد يفيد ما هو أعمّ منه، وهو التعظيم المطلق. (اختيار ٥٦)

---

(١) القيام بالغير بالمعنى الأعمّ يسمّى حلولاً.

ـ هو الثناء الجميل على الجميل لجماله. (أسرار ١٩٩)

ـ هو الوصف بالجميل على جهة التعظيم والتبجيل. (إرشاد ٩)

ـ هو نقيض الذمّ، كالمدح وهو الثناء الحسن (لغة).

ـ الوصف بالجميل على الجميل لقصد التبجيل (عرفاً). (شوارق ١/١١)

ـ هو ذكر أوصاف الكمال من حيث هو كمال. (علم ١/١٣٦)

← الثناء، الشكر، المدح.

الحمل

ـ هو الحكم باتّحاد المتغايرين مطلقاً، سواء كان بحسب المفهوم أو بحسب الاعتبار. وقد يقال: الحمل هو الاتّحاد، وهو يقتضي اثنينيّةً ما ووحدةً ما. (شوارق ١/١١٥)

← الحمل الإيجابيّ، الحمل السلبيّ.

الحمل الإيجابيّ

ـ هو الحكم بثبوت المحمول للموضوع. (شرح ٥٨؛ تقريب ١/٦٠)

ـ يستدعي اتّحاد الطرفين من وجه ذاتاً ووجوداً، وتغايرهما من وجه آخر مفهوماً. (شوارق ١/١١٥)

← الحمل، الحمل السلبيّ.

الحمل السلبيّ

ـ هو الحكم بانتفائه عنه (أي المحمول عن الموضوع). (شرح ٥٨؛ تقريب ١/٦٠)

← الحمل، الحمل الإيجابيّ.

الحمل غير المفيد

← الحمل المفيد.

الحمل المفيد

ـ معنى الحمل المفيد هو أنّ المتغايرين مفهوماً متّحدان ذاتاً؛ أمّا وجوب الاتّحاد من وجه، فلأنّ معنى الحمل ذلك. وأمّا أنّ ذلك الوجه هو الوجود والذات دون المفهوم، فلاستحالة اتّحاد المفهوم مع تعدّد الذات والوجود. وأمّا وجوب المغايرة من وجه آخر وهو المفهوم فلأنّه لولا ذلك لم يكن الحمد مفيداً، بل كان حملاً للشيء على نفسه. (شوارق ١/١١٥)

الحموضة

ـ البرودة إن فعلت في اللطيف حدثت الحموضة. (شرح ٢٤٦)

الحواسّ

← الإدراك الجزئيّ، الحاسّة.

الحياء

ـ أن يمتنع الإنسان من فعلٍ أو قول يعلم أنّ فعله سقوط منزلته.

ـ وقيل: هو أن يمتنع العاقل عمّا يعاب عليه إذا شاهد غيره. (الحدود ٩٧)

ـ انقباض النفس عن القبيح مخافة اللوم، وهو الوسط بين الوقاحة والخجل. (الكلّيّات ١٥٤)

ـ هو انحصار النفس خوف إتيان القبائح والحذر من الذمّ والسبب الصارف. (الألفين ١٥٩)

ـ هو تغيّر وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يُعاقَب به أو يُذمّ عليه. (اللوامع ٩٧)

ـ آن انحصار نفس باشد در وقت ارتكاب قبايح از خوف مذمّت[1]. (گوهر ٤٩٠)

← الخجل.

الحياة

ـ ما يصحّ بوجودها إدراك المدركات. (الحدود في الأُصول ١٠٢)

ـ هي عندنا (الأشاعرة) خلاف القدرة والعلم والإرادة والروح.

ـ اعتدال مزاج الطبائع في البدن.

ـ هي في معنى القدرة (عبّاد بن سليمان). (أُصول البغداديّ ٤٣)

ـ اعتدال المزاج أو قوّة الحسّ. (الحدود للمرتضى ١٥٨)

ـ ما كان بها النموّ والإحساس، ويصحّ معها القدرة والعلم. (تصحيح ٧٤)

ـ إنّ الحياة والإحياء هو جمع النفس مع الجسد المركّب الأرضيّ. (الفصل ٥٩/٣)

ـ جنس واحد متماثل كلّه ليس فيه مختلف ولا متضادّ، ولا يدخل تحت مقدور القُدَر، وهي غير مُدرَكة أصلاً. (الرسائل ٧٣)

ـ معنىً إذا وجد أوجب كون الغير حيّاً، وتقف صحّة المنافع على وجودها، ولا يصحّ وجود جزء منها بل لابدّ من القدر الذي يحيا

---

(١) هو انحصار النفس حين ارتكاب القبيح مخافة الذمّ.

به الحيّ. (الحدود ٦٤)

ـ هي القابلة لما يليق بها بحسب مراتبها في الوجود في كمالاتها. (كنز ٥٦)

ـ معنى يوجب كون الواحد من الحيوانات حيّاً. (الحدود للبريديّ ٢٢٣)

ـ صفة قائمة بالذات لأجلها لا يمتنع على الذات أن تعلم وتقدر (الأشعريّة). (الأربعين ١٥٤)

ـ الحياة تُستعمل على أوجه:

الأُولى: للقوّة النامية الموجودة في النبات والحيوان.

الثانية: للقوّة الحسّاسة، وبه سُمّي الحيوان حيواناً....

الثالثة: للقوّة العاملة العاقلة.

الرابعة: عبارة عن ارتفاع الغمّ.

الخامسة: الحياة الأُخرويّة الأبديّة، وذلك يتوصّل إليه بالحياة التي هي العقل والعلم.

السادسة: الحياة التي يوصف بها الباري؛ فإنّه إذا قيل فيه تعالى: هو حيّ، فمعناه: لا يصحّ عليه الموت، وليس ذلك إلّا للّه عزّ وجلّ. (المفردات ١٣٩)

ـ إنّ الروح جسم لطيف بخاريّ يتكوّن من ألطف أجزاء الأغذية ينفذ في العروق الضوارب، والحياة عرض قائم بالروح وحالّ فيها. (شرح النهج ٢/٢٤٢)

ـ إنّها صفة لأجلها يصحّ على الذات أن يعلم ويقدر. (تلخيص ١٥٢)

ـ يفسّرون الحياة بما من شأنه أن يوصف الموصوف به بالقدرة والعلم (المعتزلة). (قواعد الطوسيّ ١٦)

ـ عبارة عن قوّة مزاجيّة تقتضي الحسّ والحركة. (الكلّيّات ١٥٥)

ـ هي الصفة التي لأجلها يصحّ على الذات أن يعلم ويقدر. (قواعد ٤٢)

ـ هي صفة تختصّ بالحيّ يصحّ بها عليه أن يعلم ويقدر. (كشف الفوائد ١٨)

ـ هي عرض قائم بالبدن. (كشف الفوائد ٨٩)

ـ هي عرض يحلّ بدن الحيّ يقتضي صحّة القدرة والعلم منه، مشروطة باعتدال المزاج، وباعتبارها تصير الجملة كالشيء الواحد. (تسليك ٧٣)

ـ عبارة عن اعتدال المزاج اعتدالاً يليق بالنوع.

ـ هي قوّة الحسّ والحركة (آخرون).

(مناهج ١٢٣)

ـ هي عرض قائم بالبدن زائد على اعتدال المزاج والصحّة (عند قوم).

ـ هي نفس الاعتدال (عند آخرين). (معارج ١١٦)

ـ عرض يحلّ الجسم المركّب على بِنْيَة مخصوصة، يصحّ عن تلك الذات ـ باعتبارها صحّة ـ القدرة والعلم. (نهج ٢٦؛ إرشاد ٩٢)

ـ هي صفة تقتضي الحسّ والحركة مشروطة باعتدال المزاج (عند الإماميّة). (كشف ١٩٥؛ شرح المقاصد ١/٢٢٢)

ـ قيل: قوّة هي مبدأ لقوّة الحسّ والحركة.

ـ قيل: قوّة تتبع اعتدال النوع، ويفيض عنها سائر القوى الحيوانيّة، أي المدركة والمحرّكة. (شرح المقاصد ١/٢٢٢)

ـ هي قوّة الحسّ والحركة الإراديّة وقوّة التغذية بعينها، لا أنّها قوّة أُخرى مستتبعة لهذه القوى. (شرح المواقف ٢٧١)

ـ هي عبارة عن اعتدال المزاج. (بعض الأوائل)

ـ إنّها قوّة الحسّ والحركة. (إرشاد ٩٣؛ اللوامع ٥٢)

ـ إنّها صفة تقتضي الحسّ والحركة مشروطة باعتدال المزاج. هذا في حياتنا نحن، أمّا في حياته تعالى فليس من هذا القسم؛ لاستحالة المزاج عليه والحسّ والحركة أيضاً. (إرشاد ٩٣)

ـ هي صفة تقضي لموضوعها إمكان الاتّصاف بالقدرة والعلم. (اللوامع ٥٢)

ـ هي صفة تقتضي الحسّ والحركة مشروطة باعتدال المزاج اعتدالاً نوعيّاً. (شرح ٢٨٢)

ـ إنّها صفة توجب صحّة العلم والقدرة (جمهور المتكلّمين). (شرح ٣١٤)

ـ إنّها كونه بحيث يصحّ أن يعلم ويقدر (أبو الحسين البصريّ). (شرح ٣١٤)

ـ هي صفة تقتضي الحسّ والحركة الإراديّة. (شوارق ٢/١٩١)

ـ صفتى است كه مصحّح اتّصاف شىء باشد به علم و قدرت[1]. (گوهر ١٩٩)

ـ هي ما يساوق الفعل والإدراك معاً. (أُصول ٢٤)

← الإدراك، الحسّ، الحيوان، الحيّ، القدرة.

---

(١) هي صفة للشيء تصحّح اتّصافه بالعلم والقدرة.

الحياة الأُولى

ـأمّا جمعُ الله تعالى الأنفُس إلى الأجساد فهي الحياة الأُولى بعد افتراقها الذي هو الموت الأوّل، فتبقى كذلك في عالم الدنيا الذي هو عالم الابتلاء ما شاء الله تعالى، ثمّ ينقلنا بالموت الثاني الذي هو فراق الأنفس للأجساد ثانيةً إلى البرزخ الذي تقيم فيه الأنفس إلى يوم القيامة وتعود أجسامنا تراباً. (الفصل ١٣٢/٣)

الحياة الثانية

ـيجمع الله عزّ وجلّ يوم القيامة بين أنفسنا وأجسادنا التي كانت بعد أن يعيدها وينشرها من القبور، وهي المواضع التي استقرّت أجزاؤها فيها لا يعلمها غيره ولا يحصيها سواه عزّ وجلّ لا إله إلّا هو، فهذه الحياة الثانية التي لا تبيد أبداً. (الفصل ١٣٢/٣)

حياته تعالى

ـحياته صفة أزليّة قائمة من غير روح ولا غذاء ولا تنفّس. (أُصول البغداديّ ١٠٥)

ـعبارة عن صحّة اتّصافه بالقدرة والعلم (الحكماء وأبوالحسين البصريّ). (النافع ١٤)

ـهي صفة زائدة على ذاته تعالى مغايرة لهذه الصحّة (الأشعريّ). (النافع ١٤)

ـعبارة عن نوريّته المحضة المستلزمة للإدراك والفعل، فإنّ الحيّ هو الدرّاك الفعّال. ولمّا كانت الصفتان عين ذاته تعالى فذاته بذاته حياته ... وهو الحيّ بالحقيقة. (علم ١٧١/١)

← الحياة، علم الله، القدرة.

الحيوان

ـكلّ حيّ مركّب من أجزاء ذات أعراض مخصوصة. (الحدود للمرتضى ١٥٨)

ـكلّ حيّ مركّب من أجزاء الجواهر. (الحدود ٦٤)

ـالمركّب إن لم يكن له الحسّ فهو النبات، وإن كان فإن لم يكن مع ذلك نطق فهو حيوان غير إنسان. (الكلّيّات ١٣٠)

ـجسم حسّاس متحرّك بالإرادة. (إرشاد ٣٧)

ـإنّه (المركّب المزاجيّ) إن تحقّق فيه مبدأ التغذية والتنمية، فإمّا مع تحقّق مبدأ الحسّ والحركة الإراديّة فهو الحيوان، أو بدونه فهو

النبات، وإن لم يتحقّق ذلك فيه فهو المعدن. (أُصول ١٤٠)

← الحسّاس، الحياة، الحيّ.

الحيّ

ـقال ضرار: معنى أنّه حيّ أنّه ليس بميّت. (مقالات ١٦٦)

ـقال النظّام: معنى قولي «حيّ» إثبات ذاته ونفي الموت عنه. (مقالات ١٦٧)

ـقال آخرون من المعتزلة: إذا قلنا إنّه حيّ أفدناك علماً بأنّه بخلاف ما لا يجوز أن يكون حيّاً، وأكذبنا من زعم أنّه ميّت. وهذا معنى القول إنّه حيّ. (مقالات ١٦٧)

ـقال قائلون من البغداديّين: ليس معنى أنّ البارئ عالم معنى قادر ولا معنى حيّ، ولكن معنى أنّ البارئ حيّ معنى أنّه قادر.... (مقالات ١٦٨)

ـقال (عبدالله بن كُلّاب): معنى أنّه (اللّه) حيّ أنّ له حياة. (مقالات ١٦٩)

ـمعناه أنّه الفعّال المدبّر، وهو حيّ لنفسه لا يجوز عليه الموت والفناء، وليس يحتاج إلى حياة بها يحيا. (التوحيد ٢٠١)

ـهو الذي يصحّ منه أن يقدر ويعلم. (النكت ٢٤)

ـهو الجسم المبنيّ بِنية مخصوصة. (المغني ٤٦٧/١١)

ـهو القادر المدرك. (المغني ٣٣٤/١١)

ـالمتميّز تميّزاً لأجله لا يستحيل أن يعلم ويقدر ويدرك. (الحدود للمرتضى ١٥٨)

ـإنّ الذي يحسّ هو الحيّ.

ـهو الذي تحلّه الحياة.

ـهو الجملة التي تدرك المدركات. (رسائل ٣٠/٤)

ـمن له حياة.

ـمن يصحّ أن يعلم ويقدر (الجبّائيّ). (المعتمد ١٠٢)

ـهو ذات ليس بجوهر ولا عرض ولا حالّ (معمّر وأبناء نوبخت).

ـهو جوهر في القلب (ابن الراونديّ وهشام الفُوطيّ).

ـهو ما في القلب من الروح (قاله الأسواريّ).

ـهو الروح وهو الحياة الداخلة لهذه الجملة (النظّام). (الاقتصاد للطوسيّ ٦٧؛ تمهيد ١٦٤)

ـهو جسم رقيق منساب في هذه الجملة. (الاقتصاد للطوسيّ ٦٧)

ـ هو من لا يستحيل أن يكون قادراً عالماً لما هو عليه من الصفة. (تمهيد ٤١)

ـ إنّ كون العالِم القادر حيّاً ضروريّ؛ إذ لا نعني بالحيّ إلّا ما يشعر بنفسه ويعلم ذاته وغيره. (الاقتصاد ١٠١)

ـ (هو) من اختصّ بصفة لأجل اختصاصه بها لا يستحيل أن يكون قادراً عالماً. (الحدود ٦٤)

ـ الذي يصحّ أن يقدر ويعلم. (المنهاج ٥٦)

ـ مَن كان على صفة لا يستحيل معها أن يكون قادراً عالماً.

ـ وإن شئت قلت: هو مَن كان على صفة يجب لأجلها أن يدرك المدركات إذا وُجدت. (مجمع / البقرة ٢٥٥)

ـ اسم النامي الحسّاس. (دلالة ٩٩)

ـ لا معنى للحيّ إلّا الذي يصحّ أن يقدر ويعلم. وهذه الصحّة معناها نفي الامتناع. ومعلوم أنّ الامتناع صفة عدميّة، فنفيُها يكون نفياً للنفي، فيكون ثبوتاً، فكونه تعالى حيّاً صفة ثابتة. (أُصول الرازيّ ٤٤)

ـ هو الذي لا يمتنع أن يعلم ويقدر (أبو الحسين البصريّ). (الأربعين ١٥٤؛ البراهين ١/١٣٣)

ـ صفة قائمة بالذات (عند أصحابنا). (البراهين ١/١٣٣)

ـ هو الذي يصحّ أن يعلم ويقدر (عند المتكلّمين). (الكلّيّات ١٥٥)

ـ إنّه الذي لا يستحيل أن يقدر ويعلم (عند المحقّقين). (معارج ٢٦٩؛ نهج ٤٠)

ـ هو الذي يصحّ أن يعلم في الجملة. (معارج ٢٢٨)

ـ هو الدرّاك الفعّال. (مناهج ٢٣٦ و ٢٩٧)

ـ هو الذي لا يستحيل أن يقدر ويعلم... (إرشاد ١٩٨؛ قواعد ٨٧)

ـ صفة تصحّح الاتّصاف بالعلم والقدرة. (شوارق ٢/٢٩٢)

ـ هو الدرّاك. (شوارق ٢/٢٩٢)

← الحياة، الحيوان، الحيّ.

الحيّز

ـ هو المكان أو ما يقدّر تقدير المكان عن أنّه يوجد[1] فيه غيره. (الإنصاف ٢٧)

ـ الحيّز والمكان عبارة عن البُعد المفطور الذي تشغله الأجسام بالحصول فيه. (النكت ١٧؛ نهج ٢٤)

---

(١) في المصدر «يوجّه».

ـ الفراغ الذي يصحّ أن يشغله حجم. (الحدود للمرتضى ١٥٧)

ـ إنّه تقدير مكان. (الشامل ١/٦٠)

ـ إنّه المتحيّز بنفسه. (الشامل ١/٦٠)

ـ هو الذي يختصّ الجوهر به. (الاقتصاد ٤١)

ـ المكان الذي فيه الجوهر. (مجمع / الأنفال ١٦)

ـ الفراغ المتوهّم عند المتكلّمين. (الكلّيّات ١٥٥)

ـ هو السطح الباطن من الحاوي المماسّ للسطح الظاهر من المحويّ. (شرح النفسيّة ١/٥٨)

ـ هو الفراغ المتوهّم الذي يشغله الجسم وينفذ فيه أبعاده (عند المتكلّمين). (شرح النسفيّة ١/٥٨)

ـ هو الفراغ الذي يُشار إليه إشارة حسّيّة. (إرشاد ٢٨)

ـ هو ما أحاط بالجسم من سائر أقطاره. (إرشاد ٧٠)

ـ الحيّز والمكان شيء واحد، وهو الفراغ المتوهّم الذي تشغله الأجسام بالحصول فيه. (النافع ١٠)

ـ بُعد يشغله شيء، ممتدّاً أو غير ممتدّ. (مفتاح ١٠٠)

ـ الفراغ الموهوم الذي يشغله الجوهر. (مفتاح ١٣٠)

ـ مفهومى است اعمّ از مكان و وضع[1]. (گوهر ٨٧)

ـ هو المكان من حيث الجهة المخصوصة والوضع المخصوص. (أُصول ١٢٨)

← المتحيّز، المكان، الوضع.

الحِيَل

ـ هو أن يُري صاحب الحيلة الأمر في الظاهر على وجه لا يكون عليه ويخفى وجه الحيلة فيه ... وهذا الجنس من الحيل هو السِّحر عندنا. (الفائق ٣١٣)

← السِّحر.

الحين

ـ كان (الأشعريّ) يقول: إنّ الأجل والحين والوقت والزمان ممّا تتقارب معانيها، وإنّ أجل كلّ حادث حال حدوثه. (مجرّد ١٣٥)

← الأجل، الزمان، الوقت.

---

(١) هو المفهوم الأعمّ من المكان والوضع.

خ

الخاصّ

ـ الخاصّ ما كان خبراً عن الواحد، والعامّ ما عمّ اثنين فصاعداً (عبّاد بن سليمان وغيره). (مقالات ٤٤٦)

ـ كلّ كلام يفيد واحداً معيّناً أو غير معيّن. (الحدود للمرتضى ١٥٩)

ـ هو ما لم يتناول الجميع بالنسبة إلى ما تناوله. (اختيار ٨٠)

← العامّ، التخصيص.

الخاصّة

ـ الكلّيّ إمّا أن يكون نفس الماهيّة وهو النوع أو جزءها، وهو الجنس إن كان كمال المشترك بينها وبين نوع ما وإلّا فهو الفصل، أو خارجاً عنها وهو الخاصّة إن اختصّ بماهيّة واحدة. (مناهج ٢١٩)

ـ (الكلّيّ) خاصّة إن كان خارجاً عنها (الحقيقة) مختصّاً بها. (نهج ٣٦)

← العرض العامّ.

الخاطر

ـ إنّ الخاطر كلام القلب وحديث النفس، وهو ما يُلقى في روع الإنسان وخَلَده من بعث على أمر أو زجر عنه، أو تنبيه أو تحذير أو تذكير. (مجرّد ٣١)

ـ ذكر شيخنا أبو عليّ في مسألة له مفردة في الخاطر أنّه ليس بكلام وأنّه ظنّ أو اعتقاد. (المغني ١٢/٤٠١)

ـ إنّ الخاطر لا يخلو من أحد أمرين؛ إمّا أن يكون كلاماً خفيّاً، أو يكون اعتقاداً آخر. (المسائل ٢٧١)

ـ الخاطر عند الشيخ أبي هاشم هو كلام خفيّ يفعله الله تعالى في داخل سمع المكلّف، أو يفعله الملك بأمره جلّ وعزّ. ومنع الشيخ

أبو عليّ من أن يكون كلاماً، ثمّ جوّز فيه مرّةً أن يكون فكراً. وقال في كتاب «الخاطر» إنّه اعتقاد، وربّما قال: بل هو ظنّ. وقد قال أبو هاشم: إنّ أبا عليّ قد أقام الخاطر مقام دعاء الداعي. (التذكرة ٣٩٣)

ـ تصوّر المعنى بالقلب. (الحدود للمرتضى ١٦٠)

ـ الكلام الخفيّ يرد على المكلّف من خارج. (الحدود للبريديّ ٢٢٣)

ـ كلام خفيّ يخلقه الله تعالى أو يلقّنه ملك في ناحية صدره. (البحر ١/١٣٩)

ـ الكلام الخفيّ الذي ورد على المؤمن من غيره، ولابدّ أن يكون متضمّناً للتخويف. (الحدود ٥٥)

← الخواطر.

الخالق

ـ إنّ معنى القول في الله سبحانه إنّه خالق أنّه فَعَل الأشياء مُقدَّرة، وأنّ الإنسان إذا فعل أفعالاً مقدَّرة فهو خالق. وهذا قول الجبّائيّ وأصحابه. (مقالات ١٩٥)

ـ أنّه فَعَل لا بآلة ولا بقوّة مخترعة، فمن فعل لا بآلة ولا بقوّة مخترعة فهو خالق لفعله، ومن فعل بقوّة مخترعة فليس بخالق لفعله. (مقالات ١٩٥)

ـ إنّ معنى «فاعِل» و«خالِق» واحد، وإنّا لا نُطلق ذلك في الإنسان لأنّا مُنِعنا منه. وقال بعضهم: هو الفعل لا بآلة ولا بجارحة، وهذا يستحيل منه. وقال بعضهم: معنى خالق أنّه وقع منه الفعل مقدَّراً، فكلّ مَن وقع فعله مقدّراً فهو خالق له، قديماً كان أو محدثاً. (مقالات ٢٢٨)

ـ معنى أنّ الخالق خالق أنّ الفعل وقع منه بقدرة قديمة؛ فإنّه لا يفعل بقدرة قديمة إلّا خالق. (مقالات ٥٣٨)

ـ قال محمّد بن عبد الوهّاب الجبّائيّ: معنى الخالق أنّه يفعل أفعالاً مقدّرة على مقدار ما دبّرها عليه، وذلك هو معنى قولنا في الله: إنّه خالق. وكذلك القول في الإنسان: إنّه خالق، إذا وقعت منه أفعال مقدّرة. (مقالات ٥٣٩)

ـ هو مَن يتأتّى منه المخلوقات على قصده. (اللمع ٩٣)

ـ الخالق معناه الخلّاق. والخلق في اللغة

تقديرك الشيء. (التوحيد ٢١٦)

ـ هو المبدع المخترع للخلق على غير مثالٍ سبق. (الاعتقاد ٣٤)

ـ الخالق المقدِّر لما يوجده. (الكشّاف ٨٧/٤)

ـ المُخرِج من العدم إلى الوجود. (شرح النسفيّة ١٠٩/١)

ـ كلّ ما يخرج من العدم إلى الوجود فيفتقر إلى تقدير أوّلاً، وإلى الإيجاد على وفق التقدير ثانياً، وإلى التصوير بعد الإيجاد ثالثاً، فاللّه سبحانه هو الخالق البارئ المصوّر بالاعتبارات الثلاثة. (علم ١١٤/١)

← البارئ، التقدير، الخلق.

الخبر

ـ (الخبر) كلّ ما وقع فيه الصدق والكذب (قائلون). (مقالات ٤٤٤)

ـ الخبر هو الكلام الذي يقتضي مُخبِراً، وإنّما سُمّي خبراً من أجل المُخبِر به، فإذا لم يكن مُخبِر لم يُسَمّ الكلام خبراً. (مقالات ٤٤٤)

ـ ما يصحّ أن يدخله الصدق أو الكذب. (التمهيد ١٦٠)

ـ ما احتمل الصدق والكذب. (أعلام ٨٤)

ـ ما يصحّ السكوت عليه.

ـ إنّه الكلام الذي يصحّ فيه الصدق والكذب. (المغني ٣١٩/١٥)

ـ الجملة يعرف بها إسناد أمر إلى غيره. (الحدود للمرتضى ١٥٩)

ـ ما صحّ فيه الصدق والكذب. (الذخيرة ٣٤٢)

ـ الاسم إذا نُعِت بالاسم فانعقدت به الفائدة كان خبراً. (المعتمد ٢١)

ـ الفعل إذا قُرن بالاسم فإمّا أن يُقرَن به على سبيل النعت فيكون خبراً وما في معناه، كقولك: زيد يضرب، وإمّا أن يُقرن به على سبيل الحدث؛ إمّا على الفعل فيكون أمراً، وإمّا على تركه فيكون نهياً. (المعتمد ٢١)

ـ الأولى أن نحدّ الخبر بأنّه: كلام يفيد بنفسه إضافة أمر من الأُمور إلى أمر من الأُمور، نفياً أو إثباتاً. (المعتمد ٥٤٤)

ـ ما يوصف بالصدق أو الكذب، وهذا يميّزه ممّا عداه من الكلام. (الإرشاد ٤١٣)

ـ ما يصحّ فيه التصديق والتكذيب. (التذكرة ٣٨٤؛ الحدود ٥٠)

ـ العلم بالأشياء المعلومة من جهة الخبر. (المفردات ١٤١)

ـ لفظ يدلّ على علم في نفس المخبِر. (الاقتصاد ١١٨)

ـ هو الكلام الذي وضع ليعرف الغير به حال ما تناوله له. وقيل: الخبر ما يدخله الصدق والكذب. (الحدود ٥٠)

ـ ما يتطرّق إليه التصديق والتكذيب. (الحدود للبريديّ ٢٢٣)

ـ هو الذي يخبر عنه بأنّه صادق أو كاذب (الرازيّ). (غاية ٣٢١)

ـ ما يصحّ دخول الصدق والكذب فيه. (غاية ٣٢١)

ـ كلام يكون لنسبته خارج، تطابقه تلك النسبه فيكون صادقاً، أو لا تطابقه فيكون كاذباً. (شرح النسفيّة ١/٣٣)

ـ هو الكلام المحتمل للصدق والكذب. (التعريفات ١٣٠)

← الأخبار، الخبر الصادق، الخبر الكاذب.

خبر الآحاد

ـ هو ما نقله واحد عن واحد، وهو الذي لم يدخل في حدّ الاشتهار، وحكمه يوجب العمل دون العلم؛ ولهذا لا يكون حجّة في المسائل الاعتقاديّة. (التعريفات ١٣١)

← الخبر الواحد، الخبر المتواتر.

الخبر الحمليّ

ـ هو الذي يُقال فيه: إنّ كذا كذا أو ليس كذا. (لُباب الإشارات ١٨٠)

← الحمل الإيجابيّ، الحمل السلبيّ.

الخبر الشرطيّ المتّصل

ـ هو أن يكون التأليف فيه بين الخبرين قد أخرج كلّ واحد منها عن خبريّته، ثمّ حكم على أحدهما بأنّ الآخر يلزمه. (لباب الإشارات ١٨٠)

الخبر الشرطيّ المنفصل

ـ هو أن يكون التأليف فيه بين الخبرين قد أخرج كلّ واحد منهما عن خبريّته ثمّ

حكم على أحدهما بأنّ الآخر يعانده. (لباب الإشارات ١٨٠)

← الخبر الشرطيّ المتّصل.

الخبر الصدق

ـ الخبر في أصله منقسم إلى صدق وكذب، والصدق منه واقع على وفق مخبره. (أُصول البغداديّ ١٣)

ـ ما وافق مُخبِره المعلوم قطعاً، بضرورة أو دليل قاطع، كالخبر عن المحسوسات على ما هي عليه، والخبر عن كلّ ما يُعلم ضرورة. (الإرشاد ٣٤٧)

ـ هو الخبر المطابق للمُخبَر عنه. (لُباب الإشارات ١٨٠)

ـ الخبر الصادق أي المطابق للواقع. (شرح النسفيّة ١/٣٢)

← الأخبار، الخبر، الخبر الكذب.

الخبر الكذب (الكاذب)

ـ الخبر قد تعلّق بما هو خبر عنه وليس على ما تناوله فهو كذب. (المغني ١٥/٣٢٧)

ـ الخبر في أصله منقسم إلى صدق وكذب، والصدق منه واقع على وفق مُخبَره، والكذب ما كان بخلاف مُخبَره. (أُصول البغداديّ ١٣)

ـ إنّ الخبر كلام يكون لنسبته خارج تطابقه تلك النسبة، فيكون صادقاً أو لا تطابقه، فيكون كاذباً. فالصدق والكذب على هذا من أوصاف الخبر. وقد يقالان بمعنى الإخبار عن الشيء على ما هو به، أو لا على ما هو به ... فيكونان من صفات المخبر. (شرح النسفيّة ١/٣٣)

ـ ما تقاصَرَ عن التواتر. (التعريفات ٤٣)

← الأخبار، الخبر، الخبر الصدق.

الخبر المتواتر

ـ هو الذي يستحيل التواطؤ على وضعه، وهو موجب للعلم الضروريّ بصحّة مُخبَره. (أُصول البغداديّ ١٢)

ـ ما يُعقِب علماً بمُخبَره. (الإرشاد ٣٤٧)

ـ ما يترتّب عليه العلم بالمخبر عنه. (الإرشاد ٤١٢)

ـالخبر المتواتر ممّا يترادف على السماع من المخبرين حالاً بعد حال على وجه يحصل العلم الضروريّ عند سماعه أو الكسبيّ. (الحدود ٥٣)

ـهو ما يسمع من أشخاص مختلفين في أحوال مختلفة بحيث لا يتوهّم أنّهم توافقوا على الكذب. (البداية ١٧)

ـالخبر الثابت على ألسنة قوم لا يتصوّر تواطؤهم على الكذب. (شرح النسفيّة ٣٣/١؛ التعريفات ٤٣)

ـهو الذي نقله جماعة عن جماعة. (التعريفات ٤٣)

← الأخبار، الخبر.

الخبر الواحد

ـكلّ خبر قصر عن إيجاب العلم (المتكلّمون). (التمهيد ١٦٤)

ـخبر يكون الراوي له واحداً. (التمهيد ١٦٤)

ـيقول (الأشعريّ) في معنى خبر الواحد: إنّه ليس المراد به أن يرويه واحد فقط، بل يجوز أن يرويه اثنان وثلاثة، ويكون حكمه حكم الآحاد من حيث إنّه لم يحدث عنده علم ضروريّ ولا انتهى الأمر فيه إلى حيث يجب القطع بظاهره وباطنه. والمعتبر بذلك حدوث العلم لا العدد وما يجري مجرى العلم من غلبة الظنّ؛ فإنّه لا يعتبر في جميع ذلك عدد مخصوص لا في الآحاد ولا في التواتر. (مجرّد ٢٠١)

ـكلّ خبر لم يبلغ مبلغ التواتر فلا يفيد علماً بنفسه، إلّا أن يقترن به ما يوجب تصديقه مثل أن يوافق دليلاً عقليّاً، أو تؤيّده معجزة، أو قول مؤيّدٍ بمعجزة تصدّقه. وكذلك إذا تلقّت الأُمّة خبراً بالقبول وأجمعوا على صدقه. فإنْ فُقد ما ذكرناه ولم يكن الخبر متواتراً فهو المسمّى خبر الواحد في اصطلاح المتكلّمين، وإن نقله جمع. (الإرشاد ٣٥١)

ـما نُقل نقلاً لا يحصل العلم عند سماعه، ولا فرق بين أن يرويه واحد أو أكثر. (الحدود ٥٣)

ـهو الحديث الذي يرويه الواحد أو الاثنان فصاعداً ما لم يبلغ الشهرة والتواتر.

(التعريفات ٤٣)

← الأخبار، الخبر.

الختم والطبع على القلوب

ـ ليس ذلك على أنّه منعهم ممّا أمرهم به ـ تعالى عن ذلك ـ ولكنّه على الاسم والحكم والشهادة. (الانتصار ٨٩)

ـ زعم بعضهم (المعتزلة) أنّ الختم من الله سبحانه والطبع على قلوب الكفّار هو الشهادة والحكم أنّهم لا يؤمنون، وليس ذلك بمانع لهم من الإيمان. (مقالات ١/٢٩٧)

ـ قائلون من المعتزلة: الختم والطبع هو السواد في القلب، من غير أن يكون ذلك مانعاً لهم عمّا أمرهم به. (مقالات ١/٢٩٧)

ـ بعض المعتزلة: معنى أنّ الله طَبَع على قلوب الكافرين أي خَلَق فيها الكفر. (مقالات ١/٢٩٧)

ـ إنّ الختم في اللغة لا يُعقَل منه القدرة على الكفر، ولا الكفر. وإنّما يُستعمل في العلامة الحاصلة بنقش الخاتم وما شاكلها، وإن كان قد يراد به انتهاء الشيء، وقد يراد به الحكم عليه بأنّه لا ينتفع بما سمعه.... ويجب أن يُحمَل على أنّ المراد به أنّه عُلِّم على قلوبهم بعلامة تَعرِف بها الملائكة أنّهم من أهل الذمّ. (متشابه ١/٥١)

ـ بعض شيوخنا: المراد به (الختم) العقوبة. (متشابه ١/٥٤)

ـ الجبّائيّ وابنه: مَن كفر وَسَم الله قلبه سمة يعلمها الملائكة، فإذا ختموا على القلوب تميّزت لهم قلوب الكفّار من أفئدة الأبرار، فهذا معنى الختم عندهما. (الإرشاد ١٩٢)

الخجل

ـ أن يحاول الإنسان فعلاً أو قولاً عند غيره ولم يتأتَّ له على مراده.

ـ قيل: هو ما يلحق العاقل من عيّ أو حصر عند غيره وتظهر الحمرة في وجهه. (الحدود ٩٧)

ـ هو انحصار النفس عن الفعل مطلقاً. (الكلّيّات ١٥٤)

ـ هو ما يتبعها حركة الروح إلى الداخل والخارج. (شرح ٢٨٥)

ـ هو ما يتبعها حركة الروح أيضاً إلى الداخل والخارج؛ لأنّه كالمركّب من فزع وفرح، حيث ينقبض الروح أوّلاً إلى الداخل، ثمّ يخطر بباله أنّه ليس فيه كثير مضرّة فينبسط ثانياً. (شوارق ١٩٣/٢)

← الحياء.

الخداع

ـ إظهار ما يوهم السداد ليتوصّل به إلى مضرّة الغير أو نفعه من غير أن يفطن. ومخادعة الله العبد مجازاة مخادعه. (الحدود للمرتضى ١٦٠)

الخذلان

ـ هو ترك الله سبحانه أن يُحدِث من الألطاف والزيادات ما يفعله بالمؤمنين... فتركُ الله سبحانه أن يفعل هو الخذلان من الله للكافرين (بعض المعتزلة). (مقالات ٣٠١/١ ـ ٣٠٢)

ـ الخذلان من الله تعالى هو تسميته إيّاهم والحكم بأنّهم مخذولون (بعض المعتزلة). (مقالات ٣٠٢/١)

ـ الخذلان عقوبة من الله سبحانه، وهو ما يفعله بهم من العقوبات (بعض المعتزلة). (مقالات ٣٠٢/١)

ـ إنّ الخذلان يكون بمعنى الهلاك والعقوبة وقد يكون بمعنى وجود قدرة الكفر. وكان (الأشعريّ) لا يقول: كلّ قدرة على المعصية خذلان، بل قدرة الكفر هي الخذلان دون غيرهما من القُدَر. (مجرّد ١٢٣)

ـ هو أن لا يفعل في حقّ العاصي ما يفعله في حقّ المتّقي من التوفيق والعصمة. (الحدود للمرتضى ١٦٠)

ـ هو العقاب وما يجري مجراه. (الذخيرة ٥٩٧)

ـ القوّة التي ترد من الله تعالى فيفعل العبد بها الشرّ تسمّى بالإجماع: خذلاناً. (الفصل ٣٠/٣)

ـ خلق قدرة المعصية. (الإرشاد ٢٥٤؛ نهاية ٤١٢)

ـ التوفيق خلق قدرة الطاعة، والخذلان خلق قدرة المعصية. (الإرشاد ٢٢٣)

ـ التخلية بين الإنسان وبين ما فيه فساده أو ضرّه. (الحدود ٥٩)

ـ معنى الخذلان منع الألطاف، وإنّما يمنعها من علم أنّها لا تنفع فيه، وهو المصمِّم على الكفر، الذي لا تُغني عنه الآيات والنذر. (الكشّاف ٣/١٨١)

ـ التوفيق (عند الأشعريّ) خلق القدرة على الطاعة، والخذلان عنده خلق القدرة على المعصية. (الملل ١/١٠٢)

ـ (بعض أصحاب الأشعريّ): تيسير أسباب الخير هو التوفيق، وبضدّه الخذلان. (الملل ١/١٠٢)

ـ التوفيق هو خلق قدرة يُطاع بها. والخذلان خلق قدرة يُعصى بها. (الكلّيّات ١١٧)

ـ منع اللطف. (شرح المقاصد ٢/١٦٠)

ـ منع اللطف عمّن لا يُلتطف. (البحر ١/٧٠)

← التوفيق، اللطف.

الخشونة

ـ متى تألّفت الجواهر على وجه فيها تضريس، سمّي خشونة. (الرسائل ٦٩)

ـ التأليف الواقع بين أجزاء فيها تضريس. (الحدود ٤٣)

ـ عبارة عن كون بعضها (الأجزاء) أرفع وبعضها أخفض. (تلخيص ١٤٥)

ـ الملاسة عبارة عن استواء أجزاء الجسم في الوضع بحيث لا يكون بعضها أرفع وبعضها أخفض، والخشونة (عبارة) عن اختلافها. (شرح المقاصد ١/٢٠٥)

ـ عبارة عن اختلاف الأجزاء في ظاهر الجسم بأن يكون بعضها ناتئاً[1] وبعضها غائراً. (شرح ٢٣٢)

← الملاسة.

الخشية

ـ أبلغ من الخوف، وهو الظنّ بوصول ضرر إليه، أو فوات نفع عنه في المستقبل. (الحدود للمرتضى ١٥٩).

← الخوف.

(١) كلّ شيء ارتفع من بيت وغيره فهو ناتئ. (محيط المحيط ٨٧٧)

الخضوع

ـ الفعل الذي يظهر به أنّه دون من خضع له. (المغني ٨/ ٢٤٠)

ـ الخضوع والانخفاض تذلّل العبد في انطوائه على تعظيم الغير في عبادته أو طاعته. (الحدود للمرتضى ١٦٠)

ـ هو الإعظام للغير من الانقياد والنزول على مراده. (الحدود ٨٣)

← العبادة.

الخطّ

ـ هو المتحيّز الذي يقبل القسمة في الطول خاصّة. (النكت ١٨)

ـ جوهران أو أكثر متجاوران في سمت واحد. (الحدود للمرتضى ١٦٠)

ـ الجوهر إن تألّف مع أمثاله في سمت واحد، سمّي خطّاً. (الرسائل ٦٧)

ـ الخطّ يقال لِما له طول. (المفردات ١٥٠)

ـ ما يقال للجوهرين إذا اتّصل أحدهما بالآخر وحصل بينهما طول. (الحدود للبريديّ ٢٢٣)

ـ هو (المقدار) إمّا أن يقبل القسمة في جهة واحدة وهو الخطّ. (أُصول الرازيّ ٣٤)

ـ الكمّ المتّصل القارّ الذات إمّا أن يكون ذا بعد واحد وهو الخطّ .... (تلخيص ١٣٠)

ـ المتحيّز إمّا أن لا يقبل القسمة بوجه وهو الجوهر الفرد والجزء الذي لا يتجزّأ، أو يقبلها طولاً فقط وهو الخطّ. (قواعد ٤١)

ـ الكمّ القارّ فإنّه جنس لما يقبل الانقسام في جهة واحدة لا غير، وهو الخطّ. (مناهج ٢٠٧)

ـ الكمّ المتّصل القارّ إمّا أن يكون منقسماً في جهة واحدة وهو الخطّ .... (معارج ١٠٦)

ـ الكمّ القارّ الذات إن انقسم في جهة واحدة لا غير، فهو الخطّ. (كشف الفوائد ٢٤)

ـ الكمّ القارّ الذات إمّا أن ينقسم في جهة واحدة هو الخطّ ... (كشف ١٥٣؛ اللوامع ٣٣)

ـ هو طرف السطح. (كشف ١٥٧)

ـ إذا تألّف جوهران، فما زاد في جهة واحدة فهو الخطّ. (نهج ١٩)

ـ هو (الكمّ المتّصل) إن قبل القسمة في

جهة واحدة فقط فخطّ. (شرح المقاصد ١/١٨٣)

ـ إذا تألّف جوهران فما زاد في جهة واحدة، أي في جهة الطول مثلاً فذلك خطّ، ويكون منقسماً في الطول خاصّة، إذ ليس له عرض ينقسم فيه (أكثر المتكلّمين). (إرشاد ٣٠)

ـ الكمّ المتّصل القارّ الذات إمّا ينقسم في جهة واحدة وهو الخطّ.... (اللوامع ٣٣)

ـ الممكن الوجود إمّا أن يكون متحيّزاً ومنقسماً في جهة واحدة وهو الخطّ.... (اللوامع ٤٧)

ـ الكمّ القارّ الذات إن قبل القسمة في الجهات الثلاث ـ أعني الطول والعرض والعمق ـ فهو الجسم التعليميّ، وإن قبلها في الجهتين منها فهو السطح، وإن لم يقبلها إلّا في جهة واحدة فهو الخط. (شرح ٢٢٠)

ـ الكمّ المتّصل إن كان قابلاً للقسمة في جهة فخطّ. (شوارق ٢/١٣٣)

ـ اگر از طول و عرض و عمق فقط يک بعد را ملاحظه كنند و دو بعد ديگر را منتفى فرض كنند آن را خطّ نامند[1]. (گوهر ٤٤)

ـ المقدار إن قبل القسمة في جهة واحدة فقط هو خطّ. (تقريب ١/١٨١)

← الجوهر الفرد، السطح، الكمّ القارّ الذات، المقدار.

الخطأ

ـ هو أنّه لم يقع ما قُصِد إليه من الفعل على ما قُصِد إليه. (المغني ٦/١: ٢٩)

ـ هو العدول عن الجهة. (الكلّيّات ١٦١)

ـ ضدّ الصواب. (إرشاد ٣)

ـ هو ثبوت الصورة المضادّة للحقّ بحيث لا تزول بسرعة.

← الحقّ، الصواب، الضلال.

الخطاب

ـ كلّ كلام قصد به إفهام الغير. (الحدود للمرتضى ١٥٩)

ـ كما أنّ المكلِّم أخصّ من المتكلّم

---

(١) لو لاحظوا في الجسم من أبعاده الثلاثة: الطول والعرض والعمق بُعداً واحداً منها وافترضوا انتفاء البُعدين الآخرين يسمّونه خطّاً.

فالمخاطِب أخصّ من المكلِّم؛ لأنّه يقتضي قصده بالكلام إلى من تصحّ فيه الإجابة. والخطاب هو الكلام الذي هذه حاله. (التذكرة ٤٠٨)

الخطابة (قياس الخطابة)

ـ إنّ مقدّماته (القياس) إمّا أن تفيد تصديقاً أو تصديقاً آخر غير التصديق، أعني التخييل الجاري مجرى التصديق. فالثاني الشعر، والأوّل إمّا أن يفيد ظنّاً أو جزماً، فالأوّل الخطابة. (شرح ٢٧٠)

ـ هو المؤلّف من المظنونات والمقبولات التي ليست بمشهورة.

ـ القياس الموصل إلى التصديق إمّا أن يوقع ظنّاً وهو الخطابة.... (شوارق ٢/١٨٠)

← الجدل، القياس، الشعر.

الخفّة

ـ نقيض الثقل. واختلف في الخفّة والثقل، فقيل: إنّه يرجع إلى تناقص الجواهر وتزايدها. وقيل: إنّ الاعتماد اللازم سفلاً يسمّى ثقلاً، والاعتماد اللازم المختصّ بجهة العلوّ يسمّى خفّة. (مجمع / البقرة ٨٦)

ـ الثقل هي كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركزه على مركز العالم أو إلى صوب المركز في أكثر المسافة بينه وبين المحيط من غير أن يبلغه، والخفّة هي بالعكس. (شرح المقاصد ١/٢٠٥)

ـ الاعتماد بالنسبة إلى العلوّ خفّة وإلى السفل ثقل. (شرح المقاصد ١/٢٠٥)

ـ إنّ في الجسم كيفيّة واحدة تسمّى بالنسبة إلى السفل ثقلاً وإلى العلوّ خفّة. (شرح المقاصد ٢٠٦)

ـ الثقل كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركزه على مركز العالم إن كان مطلقاً، والخفّة بالعكس. (شرح ٢٣٢)

← الاعتماد، الثقل، الحركة.

الخفّة المضافة (الإضافيّة)

ـ الخفيف بالإضافة يقال بمعنيين: أحدهما الذي في طباعه أن يتحرّك في أكثر المسافة الممتدّة بين المركز والمحيط حركةً

إلى المحيط، وقد يعرض له أن يتحرّك عن المحيط، ولا يتضادّ هاتان الحركتان.

والثاني: الذي إذا قيس إلى النار نفسها كانت النار سابقة له إلى المحيط، فهو عند المحيط ثقيل وخفيف بالإضافة. (كشف ١٦١)

ـكيفيّة تقتضي حركة الجسم في أكثر المسافة الممتدّة بين المركز والمحيط حركة إلى المركز لكنّه لا تبلغ المحيط كما للهواء. (شرح المقاصد ١/٢٠٦)

ـيقالان (الثقل والخفّة) باعتبارين، أحدهما: كيفيّة يقتضي بها الجسم أن يتحرّك في أكثر المسافة الممتدّة بين المركز والمحيط، حركةً إلى المحيط لكنّه لا يبلغ المحيط.

الثاني: كيفيّة تقضي حركة الجسم بحيث إذا قيس إلى النار، كانت النار سابقة إلى المحيط. (شرح ٢٣٢)

← **الخفّة، الخفّة المطلقة (الحقيقيّة).**

الخفّة المطلقة (الحقيقيّة)

ـهي كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى فوق بحيث يطفو على العناصر، وينطبق سطحه على سطح الفلك إن لم يَعُقه عائق. (كشف ١٦١)

ـكيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق سطحه على سطح القعر فلك القمر[1]، كما للنار. (شرح المقاصد ١/٢٠٦)

ـكيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق سطحه على سطح مقعّر الفلك ويطفو فوق العناصر. (شرح ٢٣٢)

← **الخفّة، الخفّة المضافة.**

الخلاء (الخلأ)

ـهو المكان الذي خلق الله تعالى فيه العالم. (أُصول البزدويّ ١٤)

ـإعلَمْ أنّه كما يستحيل ما قدّمنا ذكره من اجتماع جوهرين في جهة واحدة أو وجود الجوهر الواحد في مكانَين، فغير مستحيل حصول جوهرين على وجه لا ثالث. وهذا هو القول بثبوت الخلاء في العالم. (التذكرة ١١٦)

---

(١) كذا في المصدر.

ـهو بُعد ما أو أبعاد لا شيء فيها أصلاً إلّا خالية من كلّ جسم، عادمة لكلّ جوهر. (دلالة ٢٠١)

ـكون الجسمَين بحيث لا يتماسّان، ولا يكون بينهما ما يماسّانه. (أُصول الرازيّ ١٠٠؛ تلخيص ٢١٤)

ـهو أن يوجد جسمان لا يتماسّان ولا يوجد بينهما ما يماسّانه. (الأربعين ٢٧٠)

ـآن است كه دو جسم باشد چنان كه مماسّ يكديگر نباشند و در ميان ايشان جسمى ديگر نباشد كه مماسّ ايشان باشد[1]. (البراهين ١/٢٨٠)

ـهو أن يكون الجسمان بحيث لا يتماسّان وليس بينهما ما يماسّهما ليكون ما بينهما بعداً موهوماً مبتدأً في الجهات، صالحاً لأن يشغله جسم ثالث. (الكلّيّات ١٦٢)

ـأنّه كان قبل وجود العالم فضاء واسع هو الخلأ في عرف المتكلّمين، فأنشأ الله فيه أحياز أجسام العالم. (اختيار ٦٥)

ـهو وجود بُعد غير حالّ في المادّة. (معارج ٤٤٨)

ـللخلأ تفسيران، أحدهما: اللا شيء. وثانيهما: البعد الغير الحالّ في جسم. (إرشاد ٦٣)

ـمكانى كه هيج متمكّن در او نباشد[2]. (گوهر ٨٧)

← البُعد، المكان.

الخلافة

ـالنيابة عن رسول الله في أداء وظائف الدين وإقامة حدوده، من غير متابعة سلطان الهوى والتوسّل بذلك إلى جلب الملاذّ الدنياويّة والأغراض التخييليّة. (شرح النسفيّة ١/١٨١)

← الإمامة، الخليفة.

الخُلف

ـهو أن يخبر أنّه يفعل فعلاً في المستقبل، ثمّ لا يفعله. (شرح الأُصول ١٣٥)

ـهو أن يعد الإنسانُ غيرَه أو يوعد بما

---

(١) أن يوجد جسمان لا يتماسّان ولا يوجد بينهما جسم يماسّهما.

(٢) هو مكان ليس فيه متمكّن.

يقتضي ظاهره أن يفعل ثمّ لا يفعل مع سلامة الأحوال. (الحدود ٥٢)

ـ القول الرديّ (لغةً).

ـ هو إثبات الشيء بإبطال نقيضه (المنطقيّون). (إرشاد ٢٢٩)

← القياس.

الخَلق

ـ خلق الشيء هو تكوينه بعد أن لم يكن (أبو الهذيل). (مقالات ٣٦٣)

ـ حُكي عن هشام بن الحكم أنّ خلق الشيء صفة له، لا هو هو ولا غيره. (مقالات ٣٦٤)

ـ خلق الشيء غيره، والخلق قبل المخلوق، وهو الإرادة من الله للشيء (بشر بن المعتمر). (مقالات ٣٦٤)

ـ الخلق من الله سبحانه الذي هو تكوين، هو المكوَّن، وهو الشيء المخلوق (النظّام). (مقالات ٣٦٥)

ـ إنّ الخلق الذي هو إرادة وقول لا يقال إنّه مخلوق إلّا على المجاز. (مقالات ٥١١)

ـ الإمام الرضا عليه السلام: كلّ ما وقع عليه حدّ فهو خلق الله عزّ وجلّ. (التوحيد ٤٣٨)

ـ حقيقة الخلق هو إحداث.

ـ هو إخراج الشيء من العدم إلى الوجود. (الإنصاف ٢٠٦)

ـ هو إيقاع الفعل على وجه الاختراع. (شرح الأُصول ٥٤٧)

ـ إنّ الخلق إنّما هو التقدير. (شرح الأُصول ٥٤٦)

ـ أبو هاشم: إنّ الخلق إنّما هو الإرادة. (شرح الأُصول ٥٤٨؛ التذكرة ٤٢٧)

ـ أبو عبد الله البصريّ: هو الفكر. (شرح الأُصول ٥٤٨؛ التذكرة ٤٢٧)

ـ إنّ ظاهر الخلق هو التقدير. (متشابه ٥٨٥/٢؛ التذكرة ٤٢٧)

ـ كان شيخنا أبو عليّ لا يسمّيها (الإرادة) خلقاً، ويجعل الخلق عبارة عن المخلوق. (المغني ٦/٢: ٥٩)

ـ الخلق هو إحداث الشيء مُقدَّراً. (المغني ٢٥٧/٨)

ـ اختراع الفعل أو تقدير الفعل أو إحكامه.

(الحدود للمرتضى ١٥٩)

ـالخلق هو الاختراع. (الفصل ٣/٥٧)

ـالخلق الذي أوجبه الله تعالى نفسه ونفاه عن غيره هو الاختراع والإبداع وإحداث الشيء من لا شيء، بمعنى من عدم إلى وجود. (الفصل ٣/٦٤)

ـهو الإبداع من عدم إلى وجود. (الفصل ٣/٦٥)

ـإنّ الخلق هو الإبداع والاختراع. (الفصل ٣/٨٢)

ـهي (الأفعال) من الله خلق، على معنى أنّه هو الذي اخترعها بقدرته القديمة.

ـفعل القادر القديم: الخَلق. (الاعتقاد ٩٢)

ـالخلق أصله: التقدير المستقيم، ويُستعمل في إبداع الشيء من غير أصل ولا احتذاء. (المفردات ١٥٧)

ـالخلق إيجاد الشيء على تقدير واستواء. (الكشّاف ١/٢٢٨)

ـالخلق عبارة عن القول والإرادة (أكثر الكرّاميّة). (الملل ١/١١٠)

ـحقيقة الخلق هو وقوع الفعل بقدرته مع صحّة انفراده به. (نهاية ٧٨)

ـهو إنشاء العين وإيجاد من العدم (أبو بكر الباقلّانيّ). (نهاية ٧٨)

ـإحداث الشيء على تقدير تقتضيه الحكمة. (مجمع / الأعراف ١١)

ـأصل الخلق التقدير. (مجمع / البقرة ٢٩)

ـهو الإحداث للشيء على تقدير من غير احتذاء على مثال، ولذلك لا يجوز إطلاقه إلّا في صفات الله سبحانه. (مجمع / البقرة ١٦٤)

ـما وقع بغير آلة فهو خَلق.

ـوقيل: ما يجوز تفرّد القادر به فهو خَلق. (البداية ٦٧)

ـهو عبارة عن المقدور بالقدرة القديمة.

ـهو المقدور القائم بغير محلّ القدرة عليه. (غاية ٢٢٣)

ـكلّ فعل وجد من فاعله مقدّراً لا على سهو وغفلة فهو الخَلق. (الكلّيّات ١٦٣)

ـإحداث أمر مراعىً فيه التقدير حسب إرادته. وقد يطلق لمجرّد الإيجاد وإبداع، وقد يطلق بمعنى الكذب والافتراء. (الكلّيّات ١٦٣)

ـتعلّق القدرة على وفق الإرادة بوجود

المقدور لوقت وجوده، إذا نسب إلى القادر يسمّى الخَلق والتكوين. (شرح النسفيّة ١٠٢/١)

ـ تأثير وإفادة على الغير. (شرح النسفيّة ١١٨/١)

← الإبداع، الإحداث، الاختراع، الإيجاد، التقدّم، التقدير، التكوين.

الخُلْق

ـ ملكة نفسانيّة يصدر بها عن النفس أفعالٌ بسهولة من غير سابقة فكر ورويّة، وهو مغاير للقدرة. (كشف ١٩٣)

ـ من الكيفيّات النفسانيّة الخُلْق، وفسّر بملكة تصدر بها عن النفس أفعال بسهولة من غير تقدّم فكر ورويّة. (شرح المقاصد ٢٤٣/١)

ـ ملكة للنفس يصدر بها فعل بلا رويّة وفكر. (شرح ٢٧٦؛ شوارق ١٨٥/٢)

ـ هو ملكة يصدر عن النفس بسببها أفعال بسهولة من غير تقدّم فكر ورويّة. (تقريب ٢٤٣/١)

← الأخلاق، الملكة.

خلق الأفعال

ـ الغرض به الكلام في أنّ أفعال العباد غير مخلوقة فيهم، وأنّهم المحدثون لها. (شرح الأُصول ٣٢٣)

الخِلقة

ـ الشكل هيئة إحاطة الحدّ أو الحدود بالجسم، ومع انضمام اللون تحصل الخلقة. (كشف ١٩٨؛ شرح ٢٨٧)

ـ هي كيفيّه حاصلة من اجتماعهما (الشكل واللون). (شرح ٢٨٧)

← اللون.

الخلود

ـ هو المكث الطويل. (الحدود للمرتضى ١٦٠؛ النافع ٥٥؛ الأربعين ٤١٨)

ـ اللزوم أبداً، والبقاء: الوجود في وقتين فصاعداً، ولذلك لم يَجُز في صفات الله تعالى «خالد»، وجاز «باقٍ». والفرق بين الخلود والدوام هو الوجود في الأزل وألّا يزال، فإذا قيل: دام المطر، فهو على المبالغة، وحقيقته:

لم يزل من وقت كذا إلى وقت كذا. والخلود هو اللزوم أبداً. (مجمع / البقرة ١٦٢)

ـ الفرق بين الخلود والدوام أنّ الخلود يقتضي طول المكث، في نحو قولك: خُلّد فلان في الحبس، ولا يقتضي ذلك الدوام، ولذلك وُصف سبحانه بالدوام دون الخلود. (مجمع / آل عمران ٨٨)

ـ الخلود: الكون في الأمر أبداً. (مجمع / هود ١٠٧)

ـ عبارة عن اللبث الطويل فقط. (البراهين ٢/١٨٣)

ـ قد يستعمل في المكث الطويل. (شرح النسفيّة ١/١٥١)

الخليفة

ـ مَن استُخلف في الأمر مكان من كان قبله، فهو مأخوذ من أنّه خَلَف غيره وقام مقامه. (مجمع / البقرة ٣٠)

ـ هو المدبِّر للأُمور من قِبل غيره بدلاً من تدبيره. (مجمع / ص ٢٦)

ـ مَن يقوم مقام الغير لترويج بعض ما كان من همّه أن يروّج لو كان حاضراً. (أسرار ٤٤)

الخمود

ـ هو السكون عن الحركة التي يُسلك بها نحو اللذّة الجميلة التي يحتاج إليها البدن في ضروراته، وهي ما يرخّصه العقل والشرع. (الألفين ١٥٩)

ـ سكون شهوت بعد از طلب لذّت ضروری مباح، از روی إرادت نه از نقصان خلقت[1]. (گوهر ٤٨٨)

← الشهوة.

الخوف

ـ توقّع مكروه عن أمارة مظنونة أو معلومة. (المفردات ١٦١)

ـ الاعتقاد أو الظنّ بوصول ضرر أو فوت منفعة في الاستقبال. (الحدود ٩٢)

ـ انزعاج النفس لِما يُتَوقَّع من الضرر. (مجمع / البقرة ١٥٥)

---

(١) هو سكون شهوة النفس عن طلب اللذّة الضروريّة المباحة بالإرادة، لا لأجل نقصان الخلقة.

ـ تَوقُّع الضرر، وهو يرجع إلى الاعتقاد. (مجمع / البقرة ٢٦٢)

ـ هو الظنّ لنزول ضرر وفوات نفع عنه في المستقبل. (الحدود للبريديّ ٢٢٣)

ـ هو غمّ لتوقّع المكروه. والخوف علّة المتوقّع. والحزن علّة الواقع. (الكلّيّات ١٦٢)

ـ هو ما يتبعها حركه الروح إلى الداخل دفعة هرباً من المؤذي. (شرح ٢٨٥)

← الخجل، الخشية، الغمّ.

الخواطر

ـ إنّ الخواطر أجسام محسوسة (النظّام). (أُصول البغداديّ ٢٧)

ـ زعم أبو الهذيل أنّ الخواطر أعراض. (أُصول البغداديّ ٢٧)

ـ قيل: أبو هاشم أثبت كلاماً في النفس سمّاه بالخواطر. (تلخيص ١٧٠)

← الخاطر.

الخيال

ـ إدراك الجزئيّ قد يكون بحيث لا يتوقّف على وجوده في الخارج، وهو الخيال. (اللباب الإشارات ٢٣٥)

ـ (هو) الظنّ والتوهّم، وقد يقال للصورة الباقية عن المحسوس بعد غيبته في المنام وفي اليقظة. (الكلّيّات ١٦٤)

ـ بنطاسيا: هي الحسّ المشترك. وهو المدرك للصور الجزئيّة التي تجمع عنده مثل المحسوسات، وخزانته هي الخيال. (كشف ١٥٠)

ـ هي خزانة الحسّ المشترك الحافظة لما يزول عنه بعدَ غيبوبة الصورة التي باعتبارها تحكم النفس بأنّ ما شوهد ثانياً هو الذي شُوهد أوّلاً. (كشف ١٥١)

ـ قوّة حافظة لِما تدركه الأولى تثبت فيه (أي في الخيال) بعد الغيبوبة عنها. (مناهج ٢٠٢)

ـ آلة تحفظ ما أدركه الحسّ المشترك بعد الغيبوبة عنه. (معارج ٤٧١)

ـ هو خزانة الحسّ المشترك، وهو حافظ لا مدرك. (تسليك ١٢٦)

ـ قوّة في البطن المقدّم من الدماغ سَمَّوها

الحسّ المشترك والخيال. (شرح المقاصد ٢٦/٢)

ـ هي قوّة تحفظ تلك الصور (صور المحسوسات). (اللوامع ٤١)

ـ ادراك صور را در وقت غيبت مادّۀ آن صور خيال نامند[1]. (گوهر ٩٩)

ـ قوّتى است در مؤخّر بطن اوّل از دماغ كه حفظ كند و نگاه دارد جميع صور مرتسمه در حسّ مشترك را[2]. (گوهر ١٠٥)

ـ هي القوّة التي تحفظ صور المحسوسات المرتسمة في الحسّ المشترك إذا غابت عن الحواسّ الظاهرة، واحتيج إلى الحفظ لحفظ النظام. (تقريب ٧١/٢)

← الحسّ المشترك، قوّة البنطاسيا، قوّة الوهم.

الخيال المنفصل

← البرزخ.

الخير

ـ هو النفع الحسن وما يؤدّي إليه. (فضل ١٧٩)

ـ هو النفع الحسن. (المغني ٤٥/٥؛ الحدود للبريديّ ٢٢٣)

ـ إنّ لفظة «خير» تفيد وتُنبئ عن الثواب والفضل. (تلخيص الشافي ٢٤٣/٣)

ـ ما يرغب فيه الكلّ، كالعقل مثلاً والعدل والفضل والشيء النافع، وضدّه الشرّ. (المفردات ١٦٠)

ـ ما ينتفع به الغير قولاً أو فعلاً، ونقيضه الشرّ. (الحدود ٥٩)

ـ وجدانُ كلِّ شيء كمالاتِه اللائقة. (الكليّات ١٦١)

ـ حصول شيء يناسب شيئاً ويصلح له. (اللوامع ٣٨٠)

ـ آن بود كه در او عدم و فقد نبود[3]. (گوهر ١٢٢)

← الحسن، الشرّ، الصلاح، الكمال، النفع.

---

(١) إدراك الصور عند غيبة مادّتها يسمّى خيالاً.

(٢) هو قوّة في مؤخّر البطن الأوّل من الدماغ تحفظ جميع الصور المرتسمة في الحسّ المشترك.

(٣) هو ما ليس فيه فقد وعدم.

د

الدائرة

ـهي سطح مستوٍ محيط به خطّ واحد في داخله نقطة، كلّ الخطوط المستقيمة الخارجة منها إلى المحيط متساوية. (كشف ١٩٨)

ـهي سطح مستوٍ يحيط به خطّ واحد، يفرض في داخله نقطة تتساوى جميع الخطوط المستقيمة الخارجة منها إليه. ويتصوّر وجودها بأن يتوهّم ثبات أحد طرفَي خطّ مستقيم متناهي الطرفَين وحركة طرفه الآخر إلى أن يعاد إلى وضعه الأوّل. (شرح ٢٨٦)

الدائم

ـالذي لا يفنى. وقد يقال: إنّه دام، ويراد به: لا آخر لوجوده (أبو عليّ الجبّائيّ). (المغني ٥/٢٣٩)

ـهو الموجود الذي لا انقطاع لوجوده. (الحدود للمرتضى ١٦٠)

← البقاء.

دار الإسلام

ـكلّ موضع غلب فيه الإسلام دون الإيمان فهو دار إسلام. (أوائل ١١٧)

ـإنّ كلّ صقع من بلاد الإسلام ظهرت فيه شرائع الإسلام دون القول بإمامة آل محمّد ﷺ إنّه دار إسلام لا دار إيمان. (أوائل ١١٧ و١١٨)

ـكلّ دار ظهرت فيه دعوة الإسلام من أهله بلا خَفير ولا مُجير ولا بَذْل جزية، ونَفَذ فيها

حكم المسلمين على أهل الذمّة إن كان فيهم ذمّيّ، ولم يقهر أهلُ البدعة فيها أهل السنّة، فهي دار الإسلام. (أُصول البغداديّ ٢٧٠)

ـ كلّ دار كانت الغلبة فيها لأحكام الإسلام دون الكفر. (المعتمد ٢٧٦)

ـ هو ما يجري فيه حكم إمام المسلمين.

ـ (هو) ما غلب فيه المسلمون وكانوا فيه آمنين. ودار الحرب ما خافوا فيه من الكافرين. (الكلّيّات ١٧١)

ـ ما ظهر فيها الشهادتان والصلاة ولم تظهر فيها خصلة كفريّة ولو تأويلاً إلّا بجوار، والعبرة بالغلبة. (البحر ٩٨/١)

← بلاد الإسلام، دار الإيمان، دار الكفر.

دار الإيمان

ـ كلّ موضع غلب فيه الإيمان فهو دار الإيمان. (أوائل ١١٧)

ـ إنّ كلّ صقع من الإسلام ـ كثر أهله أو قلّ عددهم ـ ظهرت فيه شرائع الإسلام، والقول بإمامة آل محمّد ﷺ فهو دار إسلام ودار إيمان. (أوائل ١١٨)

ـ قالت الأزارقة بأنّ الدنيا كلّها دار شرك وحرب، إلّا موضع عسكرهم، فإنّها دار إيمان. (أصول البغداديّ ٢٧٠)

← دار الإسلام.

دار البغي

← دار التوحيد.

دار التوحيد

ـ قالوا (الإباضيّة): إنّ دار مخالفيهم من أهل الإسلام دار توحيد، إلّا معسكر السلطان؛ فإنّه دار بغي. (الملل ١٢١/١)

← دار الإسلام.

دار الحرب

← دار الإسلام.

دار السلام

ـ هي الدائمة الخالصة من كلّ آفة وممّا يلقاه أهل النار (محمّد بن بحر). (التهذيب ٣٩١/٣)

ـ هي الجنّة، سُمّيت بها لأنّ أهلها يُحيّي

بعضهم بعضاً بالسلام، وقيل: لأنّ من دخلها سلم من الآفات. (شرح النسفيّة ١/٧)

ـ الجنّة، سُمّيت بها لسلامة أهلها من كلّ ألم وآفة، ولأنّ خزنة الجنّة تقول لأهلها: «سلامٌ عليكم». (شرح النسفيّة ٢/١٢)

← الجنّة.

دار الشرك

← دار الإيمان.

دار الفسق

ـ زعم أكثر المعتزلة أنّ البلدان التي غلبت عليها أهل السنّة دار كفر. وزعم بعضهم أنّها دار فسق، وجعل للفسق داراً كما جعل الفاسق في منزلة بين المنزلتين. (أُصول البغداديّ ٢٧٠)

ـ ما ظهر فيها العصيان من غير إمكان (أبو عليّ الجبّائيّ)، إن كان من جهة الاعتقاد كدار الخوارج، ولا عبرة بفسق الجارحة (أبو هاشم). (البحر ١/٩٨)

← دار الكفر.

دار الكفر

ـ كلّ موضع غلب عليه الكفر فهو دار الكفر. (أوائل ١١٧)

ـ كلّ دار ظهرت فيه دعوة الإسلام من أهله بلا خفير ولا مُجير ولا بذل جزية، ونفذ فيها حكم المسلمين على أهل الذمّة إن كان فيهم ذمّيّ ولم يقهر أهلُ البدعة فيها أهلَ السنّة، فهي دار الإسلام. وإذا كان الأمر على ضدّ ما ذكرناه في الدار فهي دار الكفر. (أُصول البغداديّ ٢٧٠)

ـ كلّ دار كانت الغلبة فيها لأحكام الإسلام دون الكفر فهي دار الإسلام. وكلّ دار كانت الغلبة فيها لأحكام الكفر دون أحكام الإسلام فهي دار الكفر. خلافاً للقدريّة في قولهم: إنّ كلّ دار كانت الغلبة فيها للفُسّاق دون المسلمين والكفّار فإنّها ليست بدار كفر ولا دار إسلام، بل هي دار فسق. (المعتمد ٢٧٦)

← بلاد الكفر.

دار الوقف

ـ أثبت بعضهم داراً رابعة (بعد دار الإسلام

ودار الكفر ودار الفسق)، وهي ما لم يُعلم حكمها؛ لاجتماع أهل الكفر والإسلام فيها، وسمّاها دار الوقف. (البحر ١/٩٨)

الداعي

ـ الذي لأجله يحصل الفعل. (المحيط ١٥٤)

ـ إنّ الداعي إلى الفعل هو علم القادر بحال الفعل، أو ظنّه، أو اعتقاده بأنّ فيه نفعاً أو دفع ضرر أو أنّه حسن. والذي يدعوه إلى أن لا يفعله علمه بأنّه قبيح وأنّه غنيّ عنه، أو أنّ عليه فيه مضرّة أو فوت نفع. (المغني ٦/١: ١٩٦)

ـ هو ما عليه الفاعل من كونه عالماً أو ظانّاً أو معتقداً. (المغني ٦/١: ١٨٨)

ـ الأصل في الداعي أنّه يفيد فعله الدعاء، كما نقوله في الآمر والناهي. وتعارف المتكلّمون استعمال ذلك فيما له يَفعل الفاعلُ أفعاله، من منفعة ودفع مضرّة إلى ما شاكل ذلك. (المغني ١٤/٤٤)

ـ ما له يفعل (الفاعل الفعل) أو يتركه. (المغني ١٥/٣٥)

ـ ما لأجله يختار القادر الفعل. (الحدود للبريديّ ٢٢٣)

ـ عبارة عن العلم أو الاعتقاد أو الظنّ باختصاص أحدهما (الشيئين) بنوع مصلحة لا يوجد في الآخر. (البراهين ١/١٢٢)

ـ الداعي عبارة عن علم الحيّ أو اعتقاده أو ظنّه بما له أو لغيره ممّن يؤثّر خيره فيه منفعة يمكن وصولها إليه أو إلى ذلك الغير، من غير مانع من تعب أو معارضة أو غيرهما. (تسليك ٨٧)

ـ هو العلم باشتمال الشيء على المصلحة الباعثة على إيجاده. (إرشاد ١١٨)

ـ معنىً موجود في القادر بانضيافه إلى القدرة يصير القادر سبباً تامّاً لوجود المراد. (إرشاد ١٩٤)

ـ هو إدراك الشيء الملائم إدراكاً يقينيّاً أو ظنّيّاً أو تخييليّاً موجباً لتحريك الأعضاء لأجل تحصيل ذلك الشيء. (شرح غرر ١٨٤)

← الإرادة، الدواعي، الصارف، المصلحة.

الدالّ

ـ هو ناصب الدليل. (التمهيد ١٥)

← الدلالة.

الدسومة

ـ الكيفيّة المتوسّطة بين الحرارة والبرودة إن فعلت في اللطيف حدثت الدسومة. (شرح ٢٤٦)

← الطعوم التسعة.

الدعاء

ـ من جهة الشرع يُستعمل لفظ الدعاء فيما يفعله الإنسان من التمجيد والتهليل؛ لأنّه إذا أورد ذلك واستكثر منه ـ وإن لم يتبعه بطلب ـ قد يقال: قد دعا الله، لكنّ ذلك مجاز. وإنّما وصفوه بذلك لمّا كان المقصد بفعله ما يتبعه من الدعاء والطلب. (المغني ٢٠/٢: ٢٣٨)

ـ هو طلب المراد من الغير به بشرط أن يكون المطلوب منه فوق الطالب في الرتبة. (شرح الأُصول ٧١٨)

ـ هو طلب الداعي الشيء من غيره. (الذخيرة ٦٠٤)

ـ الكلام إذا صدر ممّن يفهم، مع من يفهم، فيما يفهم وكان فوقه، سُمّي دعاء. (الاقتصاد ١٧٨)

ـ هو طلب المنافع ودفع المضارّ بالقول منه تعالى. (الفائق ٦٢٨)

← الأمر، الطلب.

دلائل العقول

ـ المراد بذلك: العلامات التي وُصِل بها إلى العلوم المكتسبة المجتلَبة بالنظر والفكرة والتأمّل. (مجرّد ٣٢)

الدلالة

ـ الأسباب المتوصّل بها إلى معرفة الغائب عن الضرورة والحواسّ، من الأمارات والعلامات والأحوال التي يمكن بها معرفة المستنبطات، هو الدلالة. (التمهيد ٣٩)

ـ هي العلامة التي بها يدلّ الدالّ على المدلول عليه من إشارة أو أثر أو حكم مُقتضٍ

لحكم مقتضىً. (مجرّد ٢٨٦)

ـ إنّ الطريق إلى العلم بالغير إذا لم يكن معلوماً بالضرورة إنّما هو الدلالة، وهو الدليل سواء. ومعناهما ما إذا نظر الناظر فيه أوصله إلى العلم بالغير إذا كان واضعه وضعه لهذا الوجه. (شرح الأُصول ٨٧)

ـ الدلالة ما أمكن أن يُستدلّ بها على ما هي دلالة عليه. (الموضح ٥٤)

ـ هي ما أمكن الاستدلال بها مع قصد فاعلها إلى ذلك، وتُسمّى الشبهة دلالة مجازاً. (الرسائل ٨٤)

ـ هي التي يتوصّل بصحيح النظر فيها إلى العلم المكتسب. (الشامل ٢/٦٠)

ـ ما يتوصّل به إلى معرفة الشيء. (المفردات ١٧١)

ـ ما يولّد النظر فيه العلم بغيره إذا وُضع لذلك. وقيل: ما صحّ الاستدلال به إذا قصد فاعله ذلك. (الحدود ٩٩)

ـ كون الشيء بحيث يفيد الغير علماً إذا لم يكن في الغير مانع. (الكلّيّات ١٦٦)

ـ ما كان للإنسان اختيار في معنى الدلالة فهو بفتح الدال، وما لم يكن له اختيار في ذلك فبكسرها. (الكلّيّات ١٦٧)

ـ هو طلب المنافع ودفع المضارّ بالقول منه تعالى. هذا في العرف، وأمّا في الوضع فإنّه عبارة عن الطلب. (مناهج ٤٦٢)

ـ هي كون الشيء بحالة يلزم من العلم به العلم بشيء آخر، والشيء الأوّل هو الدالّ، والثاني هو المدلول. (التعريفات ١٣٩)

← الدليل، الهدى.

الدليل

ـ هو ما أمكن أن يتوصّل بصحيح النظر فيه إلى معرفة ما لا يعلم باضطراره. (الإنصاف ٢٥؛ الحدود ٨٠)

ـ هو المرشد إلى معرفة الغائب عن الحواسّ، وما لا يعرف باضطرار. وهو الذي يُنصَب من الأمارات، ويورد من الإيماء والإشارات ممّا يمكن التوصّل به إلى معرفة ما غاب عن الضرورة والحسّ. (التمهيد ٣٩)

ـ هو المعتبر في إدراك ما طلبت النفس إدراكه. (النكت ٢٦)

ـ هو ما إذا نظر الناظر فيه أوصله إلى العلم بالغير. (شرح الأُصول ٨٨)

ـ هو المرشد إلى المطلوب. (المعتمد ٦٨)

ـ هو المرشد إلى المطلوب والهادي إلى المقصود. (المعتمد ٢٧٨)

ـ هو الدلالة. (الشامل ٢/٦٠)

ـ هو الدالّ، وهو ناصب الدلالة. (الشامل ٢/٦١)

ـ هو النظر الصحيح منه يُفضي إلى العلم، وكذلك الدلالة. (الحدود للمرتضى ١٦٠)

ـ العلم الحاصل المطلوب هو الدليل. (الاقتصاد ١٧)

ـ العلم الحاصل المطلوب هو المدلول، وازدواج الأصلين الملزمين لهذا العلم هو الدليل. والعلم بوجه لزوم هذا المطلوب من ازدواج الأصلين علم بوجه دلالة الدليل، وفكرك الذي هو عبارة عن إحضارك الأصلين في الذهن وطلبك التفطّن لوجه لزوم العلم الثالث من العلمين الأصلين هو النظر. (الاقتصاد ١٧)

ـ اعلم أنّ أبا القاسم [الكعبيّ] قال في إصلاح غلط ابن الراونديّ فيما أظنّ: إنّ الدليل علمي بالشيء ووجودي له. (المسائل ٣٤٣)

ـ إنّ الدليل في الحقيقة هو الفاعل للدلالة كما قيل في اللغة. (المسائل ٣٤٤)

ـ الدلالة وهي ما إذا نظر الناظر فيها أوصله إلى العلم بالغير إذا كان فاعله قصد به وجه الاستدلال. وقد يراد بالدليل فاعل الدلالة. (الحدود للبريديّ ٢٢٣)

ـ هو الذي يلزم من العلم به العلم بوجود المدلول. (المحصّل ٤٤؛ تلخيص ٦٦)

ـ المستلزم للعلم يُسمّى دليلاً. وقد يقال الدليل على معنى أخصّ من المذكور، وهو الاستدلال بالمعلول على العلّة. (كشف ١٨٧)

ـ هو الذي يلزم من العلم به العلمُ بشيء آخر (أو بالشيء). (مناهج ١٧٠؛ معارج ٤١؛ نهج ٢٩؛ شرح النسفيّة ١/٣٧؛ إرشاد ١١٥؛ اللوامع ١١؛ النافع ٤؛ مفتاح ٧٣)

ـ النظر يستدعي علوماً مرتّبة على هيئة مخصوصة، يسمّى الموصل منها إلى التصوّر معرّفاً، وإلى التصديق دليلاً. (شرح المقاصد ١/٣٣)

ـ هو المقدّمات المرتّبة المنتجة للمطلوب (المنطقيّون).

ـ وقد يقال للأمر الذي يمكن أن يتأمّل فيه، وتستنبط المقدّمات المرتّبة، كالعلم للصانع، فيفسّر بما يمكن التوصّل بصحيح النظر فيه إلى حكم قطعيّاًكان أوظنّياً. (شرح المقاصد ١/٥٢)

ـ الدليل في اللغة: هو المرشد وما به الإرشاد. وفي الاصطلاح: هو الذي يلزم من العلم به العلم بشيء آخر. وحقيقة الدليل هو ثبوت الأوسط للأصغر واندراج الأصغر تحت الأوسط. (التعريفات ١٣٩)

ـ ما يحصل به العلم. (شرح ٢٦٨)

ـ هو المركّب من قضيّتين للتأدّي إلى مجهول نظريّ (المنطقيّون). (مفتاح ٧٣)

ـ ما يمكن التوصّل بصحيح النظر فيه إلى مطلوب خبريّ (عند الأُصوليّين). (مفتاح ٧٣)

← الاستدلال، الدلالة، المعرِّف.

الدليل السمعيّ (النقليّ)

ـ دالّ من طريق النطق بعد المواضعة. (الإنصاف ٢٥)

ـ استلزامه (أي الدليل) للمطلوب إن كان بحكم العقل عقليّ، وإلّا نقليّ. (شرح المقاصد ١/٥٣)

ـ دليل سمعى آن است كه دلالتش به وساطت سمع باشد[١]. (گوهر ٢٨٥)

ـ دليل سمعى قطعى آن است كه مقدّمهٔ سمعيّه كه در او مأخوذ باشد يا ضروريّ دين باشد و يا منتهى به ضرورى دين[٢]. (گوهر ٢٨٥)

← الدليل، الدليل العقليّ.

الدليل العقليّ

ـ (ما) له تعلّق بمدلوله، نحو دلالة الفعل على فاعله، وما يجب كونه عليه من صفاته، نحو حياته وعلمه وقدرته وإرادته. (الإنصاف ٢٥)

ـ ما دلّ على المطلوب بوصف هو علّته،

---

(١) الدليل السمعيّ هو ما دلّ بوساطة السمع (دون العقل).

(٢) الدليل السمعيّ القطعيّ ما كانت مقدّمته السمعيّة المأخوذة فيه إمّا ما هو ضروريّ الدين، أو ما ينتهي إليه.

غير مفتقر إلى تواضع واصطلاح. (الحدود في الأُصول ٨١)

ـ آن است كه دلالت كند بر ثبوت مطلوب بى وساطت سمع[١]. (گوهر ٢٨٥)

ـ دليل عقلى ظنّى آن است كه يكى از مقدّماتش نه ضرورى باشد نه منتهى به ضرورى بلكه مسلّمى يا مشهورى يا امثال آنها باشد[٢]. (گوهر ٢٨٥)

← الدليل، الدليل السمعيّ.

دليل المقابلة

ـ قد دلّ العقل والسمع على ما قلناه من نفي الرؤية. واعتمد في الكتاب من جهة العقل على طريقين.

أحدهما دليل المقابلة، والثاني دليل الموانع؛ فتحرير الأوّل أنّ من شأن أحدنا أن لا يرى إلّا إذا كانت له حاسّة صحيحة. ولا يكفي ذلك دون أن يكون المرء مقابلاً لحاسّته إن كان إنّما يراه بلا واسطة، أو يقابل ما قابل حاسّته إن كان يرى بواسطة هي المرآة.

وكانت هذه القضيّة لازمة واجبة في الرأي بحاسّة؛ لأنّه مهما حصل الشرطان صحّ كونه رائياً، ومهما فُقدا أو فُقد أحدهما امتنعت الرؤية واستمرّت الحال في ذلك استمراراً يكشف عن أنّه من باب الواجبات وأنّه خارج عن طريق العادات، وإلّا جاز وقوع الخُلف فيه على بعض الوجوه.

وليس ذلك من كونه تعالى رائياً لنا بسبيل؛ لأنّه ليس يرانا بحاسّة، وذلك هو شرط فيمن يرى بحاسّة. ولا يمكن أن يجعل ذلك شرطاً راجعاً إلى نفس المرء، وإلّا وجب تساوي أحوال الرائين فيه.

ومعلوم أنّ القديم يرى الجوهر ولا يقابله، فإذا ثبتت هذه الجملة وكان من حقّ الرائي منّا أن لا يرى إلّا ما هو مقابل لنا، وكانت هذه القضيّة فيه تعالى ممتنعة، فيجب أن تمتنع رؤيته. (المحيط ١/٢٠٨)

---

(١) ما كانت دلالته على المطلوب بلا واسطة السمع.

(٢) الدليل العقليّ هو ما لم يكن واحد من مقدّماته ضروريّاً ولا منتهياً إليه، بل تكون من المسلّمات أو المشهورات، أو ما هو مثلها.

دليل الموانع

ـ الطريق الثاني (دليل الموانع) هو أنّه قد حصل القديم مع الرائين منّا بمنزلة المرئيّات التي ليس لنا من رؤيتها مانع؛ فكما أنّ المرء الذي هذا وصفه لابدّ من أن تراه فكذلك القديم تعالى.

وبيان هذا أنّ المنع عن الرؤية إنّما يصحّ وروده على من يجوز أن يكون رائياً بأن يكون حيّاً لا آفة به وحاسّة صحيحة والمرء موجود، فحينئذٍ يرد عليه من رؤية هذا المرء منع محلّ في هذا الوجه محلّ القادر الذي لولا كونه قادراً لَما صحّ ورود المنع عليه. ولهذا لا يقال: مَنَع الأعمى من الرؤية مانع، وإنّما يقال ذلك في البصير. (المحيط ١/٢٠٨)

الدليل الوضعيّ

ـ ما افتقر إلى نصبِ ناصب ووضعِ واضع. (الحدود في الأُصول ٨١)

الدنيا

ـ قول القائل: «دنيا» واقع على كلّ ما خلقه الله سبحانه من الجواهر والأعراض وجميع ما خلقه الله سبحانه قبل مجيء الآخرة وورودها. (مقالات ٤٤٣)

ـ قد تطلق على فضول التنعّم والتلذّذ والزيادة على الحاجة والضرورة.

ـ وقد تطلق على جميع ما هو محتاج إليه قبل الموت. (الاقتصاد ٢٣٥)

ـ عبارة عن امتزاج اللذّة والألم معاً (بعض المحقّقين). (مطلع ٨٧)

← الآخرة.

الدواعي

ـ الغرض من الدواعي هو ما نعلمه أو نعتقده أو نظنّه من نفع لنا في الفعل أو دفع ضرر. (المحيط ١/٧٠)

← الداعي.

الدور

ـ توقّف كلّ واحد من الشيئين على صاحبه فيما هو موقوف عليه إمّا بمرتبة أو مراتب. (النكت ٢٠ ـ ٢١)

ـ هو توقّف الشيء على ما يتوقّف عليه ذلك الشيء من جهة واحدة. (شرح العبارات ٢٣٧؛ مطلع ٤٠)

ـ دور آن باشد كه دو وجود بود ممكن الوجود و وجود اين مرجّح وجود آن بود و آن مرجّح وجود اين[1]. (البراهين ١/٦١)

ـ هو أن يكون المعلول علّةً لعلّته بواسطة أو غير واسطة، والمتأخّر من حيث هو متأخّر متقدّماً على متقدّمه من تلك الحيثيّة. (تلخيص ٤٤٠؛ قواعد الطوسيّ ٦؛ كشف الفوائد ٣٠)

ـ هو توقّف كلّ واحد من الشيئين على الآخر. (الكلّيّات ١٧٠)

ـ هو أن يتوقّف كلّ من الشيئين على صاحبه فيما هو متوقّف عليه. (كشف الفوائد ٣٠؛ إرشاد ١٦٦)

ـ هو عبارة عن توقّف الشيء على ما يتوقّف عليه. (النافع ٨؛ تقريب ١/١٥٤)

ـ اگر علّيّت متراجع شود دور نامند[2]. (گوهر ١٥٩)

← التسلسل، الدور المصرّح، الدور المضمر.

الدور المصرّح

ـ هو توقّف كلّ واحد من الشيئين على الآخر، فإذا كان التوقّف في كلّ واحدة من الصورتين بمرتبة واحدة كان الدور مصرّحاً. وإن كان أحدهما أو كلاهما بمراتب كان مضمراً. (الكلّيّات ١٧٠)

ـ هو توقّف كلّ واحد من الشيئين على صاحبه فيما هو متوقّف عليه فيه بمرتبة واحدة، كما يتوقّف «أ» على «ب» و«ب» على «أ». (إرشاد ١٦٦)

ـ اگر علّيّت متراجع شود و از مرتبهٔ دوّم برگردد دور مصرّح نامند[3]. (گوهر ١٥٩)

← الدور، الدور المضمر.

الدور المضمر

ـ هو توقّف كلّ واحد من الشيئين على الآخر، فإذا كان التوقّف في كلّ واحدة من

---

(١) هو ما كان وجودين ممكنين، وفرض وجود كلّ واحد منهما مرجّحاً لوجود الآخر.

(٢) إن كانت العلّيّة متراجعة تسمّى دوراً.

(٣) العلّيّة إن كانت متراجعة وفرض فيها الرجوع عن المرتبة الثانية، تسمّى دوراً مصرّحاً.

الصورتين بمرتبة واحدة كان الدور مصرّحاً، وإن كان أحدهما أو كلاهما بمراتب كان مضمراً. (الكلّيّات ١٧٠)

ـ هو توقّف كلّ واحد من الشيئين على صاحبه فيما هو متوقّف عليه فيه بمراتب، كما يتوقّف «أ» على «ب» و«ب» على «ج» و«ج» على «أ». (إرشاد ١٦٦)

ـ اگر علّيّت متراجع بالاتر از مرتبۀ دوّم برگردد دور مضمر نامند[1]. (گوهر ١٩٥)

← الدور، الدور المصرّح.

الدهر

ـ في الأصل اسم لمدّة العالم من مبدأ وجوده إلى انقضائه. وعند المتكلّمين: عبارة عن مقارنة حادث لحادث. (الكلّيّات ١٦٩)

ـ هو الزمان الطويل الأمد الممدود، وألف سنة، كما في القاموس.

ـ إنّه اسم لمدّة العالَم من مبدأ وجوده إلى انقضائه، ويعبّر به عن كلّ مدّة كثيرة. (كشّاف ٤٧٩)

← الزمان.

الدُّهريّ

ـ الدهريّون أهل الدهر الزاعمون بأنّ الجسم لم يزل متحرّكاً، وحركاته محدثة. (الانتصار ٢١)

ـ من يقول بقدم العالَم ونفي المؤثّر أصلاً. (الحدود للبريديّ ٢٢٣)

ـ (من) كان يقول بقدم الدهر وإسناد الحوادث إليه، خصّ باسم الدُّهريّ. (شرح المقاصد ٢/٢٦٩)

ـ الدُّهريّة هم قوم يسندون الحوادث إلى الدهر ويبالغون فيه حتّى كأنّهم لا يثبتون صانعاً وراءه. (شرح النسفيّة ١/٧٥)

← الدهر.

الديانة

ـ الديانات هنّ اعتقادات لا أفعال تُكتسب، إذ الاعتقادات لا يجري عليها القهر والغلبة، ولا لأحد من الخلائق على اعتقاد آخر ومنعه سلطان. وهنّ أفعال القلوب

(١) العلّيّة إن كانت متراجعة وفرض الرجوع فيها عمّا هو فوق المرتبة الثانية تسمّى دوراً مضمراً.

خاصّة، وربّما كان للألسن بها تعلّق من حيث لا يقدر على استعمال لسانه غيره وكذلك قلبه، ويقدر على سائر الجوارح. (التوحيد للماتريديّ ٣٦٩)

ـ هي حسن انقياد النفس لما يجمل ويشرعها إلى الجميل. (الألفين ١٦٠)

← الانقياد، الدين.

الديصانيّة

ـ إنّ الديصانيّة زعمت أنّ فعل النور للحكمة جوهر منه وطباع، وأنّ خشونة الظلمة وتأذّي النور بها جوهر وطباع. (الانتصار ٣٨)

ـ زعموا أنّ الأشياء من أصلين على ما زعمت المانويّة. وزعموا أنّ النور حيّ قادر عالم حسّاس درّاك منه يكون الفعل والحركة، والظلمة موات عاجزة جاهلة راكدة لا فعل لها ولا تمييز معها، والشرّ يقع منها طباعاً. (المغني ٥/١٦)

الدين

ـ كلّ ما يدعو إليه نبيّنا محمّد ﷺ. (الحدود للمرتضى ١٦٠)

ـ هو ما يدان به من الطاعات مع اجتناب المحرّمات. (المعتمد ١٩٢)

ـ الدين يقال للطاعة والجزاء، واستُعير للشريعة. (المفردات ١٧٥)

ـ الإسلام. (الحدود للبريديّ ٢٢٣)

ـ وضع إلهيّ سائق لذوي العقول باختيارهم المحمود إلى الخير بالذات قلبيّاً كان أو قالبيّاً، كالاعتقاد والصلاة. الدين منسوب إلى الله تعالى، والملّة إلى الرسول ﷺ. (الكلّيّات ١٦٨)

ـ وضع إلهيّ سائق لذوي العقول باختيارهم المحمود إلى ما هو خير بالذات. (شرح النسفيّة ١/٦)

ـ الطريقة والشريعة. (إرشاد ١٤)

ـ الجزاء (لغةً).

ـ وهو الطريقة والشريعة (اصطلاحاً). (النافع ٢)

← الإسلام، الديانة، السنّة، الشرع، الشريعة.

ذ

الذائقة

← القوّة الذوقيّة.

الذات

ـ هو ما يصحّ تعلّق العلم بـه بـعينه عـلى انفراده. (الفائق ٩٢)

ـ ما يصحّ أن يُعلَم ويُخبَر عنه. (الحـدود للبريديّ ٢٢٤؛ تسليك ١٥٢)

ـ آن است كه قائم به نفس بود، وقائم به نفس عبارت است از استغناء از مـحلّ[1]. (البراهين ٨٢/١)

ـ (أبو هاشم والمـعتزلة) يـعنون بـالذات والشيء: كلّ ما يُعلم أو يُخبر عنه بالاستقلال. (تلخيص ٨٥)

ـ هي ما تُدرَك بالانفراد. (تلخيص ٩٠)

ـ كلّ ما يـمكن أن يـتصوّر، فـإن أمكـن تصوّره لا مع غيره فهو ذات. (تلخيص ٤٣٨؛ كشف الفوائد ١٠؛ قواعد الطوسيّ ٣)

ـ هو ما يصلح أن يُعلَم ويُخبَر عنه (منقول عن مؤنّث «ذو» بمعنى الصاحب). (الكلّيّات ١٧٢)

ـ الماهيّة إذا اعتبرت مع التحقّق سـمّيت ذاتاً. وقد يراد بالذات ما صدقت عليه الماهيّة من الأفراد. (شرح المقاصد ٩٦/١)

ـ در موجودات خارجى هرچه جـوهر و قائم به نفس خود است آن را ذات گويند[2]. (گوهر ١٦٩)

---

(١) هي التي كانت قائمة بالنفس. والقـائم بـالنفس عبارة عن المستغني عن المحلّ.

(٢) من الموجودات الخارجيّة ما كان جوهراً قـائماً بالنفس يسمّى ذاتاً.

← الجوهر، الصفة، الماهيّة.

الذاتيّ

ـ المنطقيّون خصّصوا اسم الذاتيّ بجزء الماهيّة. فالبسيط لا ذاتيّ له على هذا الاصطلاح. فلهذا السبب قالوا: الذاتيّ هو الذي لا يمكن تصوّر الماهيّة إلّا بعد تصوّره. (لُباب الإشارات ١٧٤)

ـ هو كلّ وصف خارج عن الماهيّة يلحق الماهيّة بسبب أمر أعمّ منها (عند المنطقيّين). (لباب الإشارات ١٧٦)

← الجنس، العرضيّ، الفصل.

الذبول

ـ إنّ الانتقال في الكمّ إمّا أن يكون من النقصان إلى الزيادة، أو من الزيادة إلى النقصان. والثاني إمّا أن يكون بنقصان جزء وهو الذبول.... (شرح المقاصد ٢٦٢/١)

ـ إذا ورد على الجسم ما يزيد في مقداره، فإذا أحدثت الزيادة منافذ في الأصل، فدخلت فيها واشتبهت بطبيعة الأصل، واندفعت أجزاء الأصل إلى جميع الأقطار على نسبة واحدة في نوعه، فذلك هو النموّ، وزواله بسبب انفصال تلك الأجزاء عن أجزاء الأصل هو الذبول. (شرح المقاصد ٢٦٣/١)

ـ هو عكس النموّ، فهو انتقاص حجم الجسم بسبب ما ينفصل عنه في جميع الأقطار على نسبة طبيعيّة. (شرح المواقف ٣٣٠)

ـ الذبول عكس النموّ، أي انتقاص حجم الأجزاء الأصليّة للجسم بسبب ما ينفصل عنه في جميع الأقطار على نسبة طبيعيّة. (شرح ٢٩٩)

ـ هو انتقاصه (الجسم) بسبب ما ينفصل عنه في الأقطار بنسبة طبيعيّة. (تقريب ٢٦١/١)

← الحركة الكمّيّة، النموّ.

الذكاء

ـ هو سرعة تلقّي الشيء لحدّة القلب. (المغني ٢٢٥/٥)

ـ الذكاء حدّة القلب، ولذلك لا يجوز على

الله سبحانه. (المغني ١٢/١٣٨)

ـ هو السرعة في التلقّن والتحفّظ. (الذخيرة ٥٨٤)

ـ سرعة الفهم من الكلام والكتابة والإشارة. (الحدود ٩٦)

ـ هو سرعة انقداح النتائج وسهولتها على النفس. (الألفين ١٥٨)

ـ آن بود كه از كثرت مزاولت مقدّمات منتجه، سرعت در ترتيب قضايا و استخراج نتائج ملكه شود[1]. (گوهر ٤٨٨)

ـ شدّة قوّة للنفس معدّة لاكتساب الآراء وتسمّى هذه بالذهن، وجَودة تهيّؤها لتصوّر ما يرد عليها من الغير تسمّى بالفطنة. والغباوة عدم الفطنة عمّا من شأنه الفطنة. وبحسب الاصطلاح قد يستعمل الذكاء في الفطانة. (كشّاف ٥٢٢؛ جامع ٢/١٢٤)

ـ شدّة قوّة النفس معدّة لاكتساب الآراء. (كشّاف ٥٢٥؛ الكلّيّات ٢٣، ١٧٣؛ جامع ٢/١٢٤)

← الحدس.

الذِّكر

ـ هو ظهور المعنى للنفس بعد عزوبه عنها، ونقيضه النسيان. (الحدود للمرتضى ١٦١)

ـ ملاحظة المحفوظ بعد الذهول. (تلخيص ٤٩٩)

ـ هو رجوع الصورة المطلوبة إلى الذهن. (الكلّيّات ٢٣)

ـ هو ثبات صورة ما يحصله العقل والوهم من الأُمور. (الألفين ١٥٨)

← التذكّر، الذهول، النسيان.

الذمّ

ـ هو قول يُنبئ عن اتّضاع حال الغير. (شرح الأُصول ٦١١ و٦٩٩)

ـ هو ما أنبأ عن اتّضاع حال المذموم. (جمل ١٢؛ الذخيرة ٢٧٦)

ـ كلّ قول يُنبئ عن اتّضاع حال الغير مع القصد إلى ذلك. (الحدود للمرتضى ١٦١)

---

(١) هو الملكة الحاصلة من كثرة اكتساب مقدّمات منتجة، الموجبة للتسرّع في ترتيب القضايا واستخراج النتائج.

ـ هو ما أنبأ عن اتّضاع[1] المذموم. (رسائل ١٦/٣)

ـ الخبر الذي يُنبئ عن اتّضاع حال الغير مع القصد إلى الاستخفاف[2] به. (رسائل ٢٧٠/٢؛ الحدود للبريديّ ٢٢٣ وفيه: انصاب بدل: اتّضاع)

ـ هو القول المنبئ عن اتّضاع حال المذموم. (تمهيد ٢٥٠)

ـ هو الخبر الذي ينبئ عن اتّضاع حال المذموم مع القصد إلى الاستخفاف به. (الحدود ٨٢)

ـ هو القول المنبئ عن اتّضاع حال الغير مع القصد إلى ذلك. (قواعد ١٥٨)

ـ هو القول الكاشف عن اتّضاع حال الغير إذا قُصد ذلك به. (مناهج ٤٣٠)

ـ قول يُنبئ عن اتّضاع حال الغير مع قصده. (كشف ٣٢٢؛ اللوامع ٣٨٤؛ شرح ٣٨٤)

ـ قول أو فعل أو ترك قول أو فعل يُنبئ عن اتّضاع حال الغير وانحطاط شأنه. (شرح المواقف ٥٣٠)

← المدح.

الذَّنب

ـ هو القبيح الواقع ممّن يستحقّ عليه الذمّ؛ لأنّه لو وقع من صبيّ لم يوصف بذلك. (المغني ٣٠٤/١٤)

ـ الذنب والجُرم بمعنى واحد، والفرق بينهما أنّ أصل الذنب الإتباع، فهو ممّا يتبع عليه العبد من قبيح عمله كالتبعة. والجُرم أصله القطع، فهو القبيح الذي ينقطع به عن الواجب. (مجمع / آل عمران ١٦)

ـ هو الذي ينقص عقابه عن ثواب فاعله أو يساويه في كلّ وقت.

ـ هو الذي ينقص عقابه في كلّ وقت عن ثواب تلك الطاعة أو عقاب تلك المعصية. (مناهج ٤٣٨)

الذنب الصغير

ـ هو ما نقص عقابه عن ثواب فاعله في

---

(١) في المصدر: إيضاع.

(٢) في المصدر: الاستحقاق.

كلّ وقت. (إرشاد ٤٢٣)

ـ هو الذي ينقص عقابه عن ثواب تلك الطاعة أو عقاب تلك المعصية في كلّ وقت. (إرشاد ٤٢٣)

← الذنب الكبير، الصغيرة، الصغيرة والكبيرة، الكبيرة.

الذنب الكبير

ـ هو ما يزيد عقابه في كلّ وقت على ثواب فاعله. (مناهج ٤٣٨)

ـ هو ما يزيد عقابه على ثواب فاعله في كلّ وقت. (إرشاد ٤٢٣)

ـ هو الذي يزيد عقابه عن ثواب تلك الطاعة، أو عقاب تلك المعصية في كلّ وقت. (إرشاد ٤٢٣)

← الذنب، الذنب الصغير، الكبائر.

الذوات

ـ هي التي تتّفق وتفترق بالأحوال. (غاية ٢٨)

← الذات، الماهيّة.

الذوات في العدم

ـ البصريّون من مشايخهم ـ كأبي عليّ وأبي هاشم والقاضي عبد الجبّار وأتباعهم ـ يقولون بأنّ الذوات في العدم جواهر وأعراض. وأبو القاسم البلخيّ والبغداديّون يقولون بأنّها أشياء، والفاعل يجعلها جواهر وأعراضاً. (تلخيص ٧٦)

ذو الطِّباع

ـ كيف يكون اللّه عنده فعل العالَم طِباعاً، وذو الطباع ـ عند ثمامة ـ هو الجسم، والله ليس بجسم؟ (الانتصار ١٢٢)

الذوق

ـ المماسّة التي يفعلها الإنسان بين محلّ الطعم وبين لهاته طلباً لإدراكه. (الحدود ٦٩)

ـ تناول الشيء بالفم لإدراك الطعم. (مجمع / آل عمران ١٨١)

← قوّة الذوق.

الذهن

ـ هو القوّة إلى مصادفة صواب الحكم فيما يتنازع فيه.

ـ وقيل: هو جودة استنباط ما هو صحيح من الآراء. (الحدود للمرتضى ١٦١)

ـ هو قوّة استعدادها لكسب العلوم غير الحاصلة. (الكلّيّات ٢٣)

ـ قوّت و آلتى باشد كه صورتهاى اشياء در او حاصل تواند شد[١]. (گوهر ٢٦)

← الخيال، الحسّ المشترك.

الذهول

ـ آن است كه صورت در خيال باشد نه در حسّ مشترك[٢]. (گوهر ١٠٥)

← الخيال، الذِّكر، السهو، النسيان.

---

(١) هي قوّة وآلة يمكن أن تحصل صور الأشياء فيها.

(٢) هو أن تكون الصورة في الخيال، لا في الحسّ المشترك.

ر

الرؤيا

ـإنّ الرؤيا خواطر مثل ما يُخطِر البصر وما أشبهها ببالك، فتمثّلها وقد رأيتَها (النظّام ومن قال بقوله). (مقالات ٤٣٣)

ـاعتقاد بعقيدة النائم إمّا من نفسه أو من كلام مَلَك، فيكون من الله أو وسوسة الشيطان (البهشميّة). (البحر ١/١٣٤)

← المنامات.

الرؤية

ـقالوا (المعتزلة): رؤية البصر هي إدراك البصر. (الإبانة ٤٧)

ـذكر (الأشعريّ) أنّ الرؤية علم بالمرئيّ. (مجرّد ١١)

ـإنّ الرؤية إدراك للمرئيّ على ما هو به. (مجرّد ٢٨)

ـإنّ الإدراك المقرون بالبصر هو الرؤية لا محالة، كما أنّ النظر المقرون بذكر «إلى» مضافاً إلى الوجه هو الرؤية بالعين لا محالة. (مجرّد ٢٦٣)

ـهو الشعاع الذي لابدّ من حصوله مع المرئيّ على وجه مخصوص. (المحيط ٢١٠)

ـما يدرك بها الألوان. (أُصول البزدويّ ٨٥)

ـما يدرك بها الموجودات. (أُصول البزدويّ ٨٥)

ـهي الإدراك بالبصر. (أصول البزدويّ ٨٧)

ـقوّة الإدراك بحاسّة البصر أو ما يجري مجراه من غير حاسّة، كرؤية الباري تعالى

مرئيّاً لذاته. (الحدود للمرتضى ١٦١)

ـ نوع علم لا يوجب تعلّقه بالمرئيّ تغيّر صفة، ولا يدلّ على الحدوث، فوجب الحكم بها على كلّ موجود. (الاقتصاد ٦٢)

ـ تدلّ على معنى له محلّ وهو العين، وله متعلّق وهو اللون والقدر والجسم وسائر المرئيّات. (الاقتصاد ٦٦)

ـ لا حقيقة لها إلّا أنّها نوع إدراك هو كمال، ومزيد كشف بالإضافة إلى المتخيّل. (الاقتصاد ٦٧)

ـ (الأشعريّ) له قولان في ماهيّة الرؤية، أحدهما: أنّه علم مخصوص، ويعني بالخصوص أنّه يتعلّق بالوجود دون العلم. والثاني: أنّه إدراك وراء العلم لا يقتضي تأثيراً في المدرَك ولا تأثّراً عنه. (الملل ١/١٠٠)

ـ الرؤية إثبات الشيء كما هو، بحاسّة البصر. (البداية ٤٢)

ـ قيل: الرؤية معنىً لا يتأثّر به المرئيّ ولا يتأثّر منه لا بأفعال ولا بانفعال. (غاية ١٦٦)

ـ عبارة عن الكشف التامّ والظهور. (أسرار ٤٣)

ـ الإدراك بحسّ البصر. (قواعد ٧٦)

ـ عبارة عن تقليب الحدقة نحو المرئيّ طلباً لرؤيته. (شرح المقاصد ٢/١١٦)

ـ المشاهَدة بالبصر حيث كان، أي في الدنيا والآخرة. (التعريفات ١٤٥)

ـ قال بعض الأشاعرة: ليس مرادنا بالرؤية الانطباع، أو خروج الشعاع، بل الحالة التي تحصل من رؤية الشيء بعد حصول العلم به. (النافع ٢٢)

← الإبصار، الإدراك، البصر، النظر (الفكر).

رؤية الله

ـ أبو الهذيل وأكثر المعتزلة: نرى الله بقلوبنا، بمعنى أنّا نعلمه بقلوبنا. (مقالات ١٥٧)

الرائي

ـ أمّا الوصف له (للّه) بأنّه رائي فقد قال شيخنا أبو علي: إنّه يُستعمل ذلك على وجهين؛ بمعنى مدرك للمرئيّات، وذلك

لا يستعمل فيه إلّا عند إدراكه لها، فأمّا بمعنى «عالِم» فيستعمل فيه تعالى فيما لم يَزَل؛ لأنّ ذلك حقيقة فيه. (المغني ٢٢٣/٥)

ـ الظنّ بوصول نفع أو دفع ضرر في الاستقبال. (الحدود ٩٧)

← الخوف.

الربّ

ـ الربّ بجميع صفاته خالق لم يزل، لم يلد ولم يولد، ولم يحدث له صفة. (شرح الفقه ٢٢)

ـ الربّ معناه المالك، وكلّ مَن ملك شيئاً فهو ربّه. (التوحيد ٢٠٣)

ـ معناه المالك لوجوه التصرّف فيما هو ربّه. (تنزيه ٤٩٠)

ـ صفة الربّ أن يكون قادراً على كلّ شيء، لا يخرج مقدور عن قدرته. (الكشّاف ٦٣٥/١)

الرجاء

ـ ظنّ وصول نفع إليه، أو دفع ضرر عنه في المستقبل مع قوّة دواعيه إلى أن يحصل له. (الحدود للمرتضى ١٦١)

ـ توقّع محبوب عن أمارة مظنونة أو معلومة. (المفردات ١٦١)

الرجعة

ـ أنّ الله يعيد الخلق الذين أماتهم إلى دار الدنيا قبل القيامة (الرافضة). (الانتصار ٩٦)

ـ رجوع دولتهم (الإماميّة) في أيّام القائم عليه السلام. (مجموعة ٣٤؛ رسائل ١٢٥/١)

ـ إنّ الذي تذهب الشيعة الإماميّة إليه: أنّ الله تعالى يعيد عند ظهور إمام الزمان المهديّ عليه السلام قوماً ممّن كان قد تقدّم موته من شيعته ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته، ومشاهدة دولته. ويعيد أيضاً قوماً من أعدائه لينتقم منهم، فيلتذّوا بما يشاهدون ظهور الحقّ وعلوّ كلمة أهله. (مجموعة ٣٤)

ـ (هي) أنّ الله تعالى يُحيي قوماً ممّن توفّي قبل ظهور القائم عليه السلام من مواليه وشيعته، ليفوز[وا] بمباشرة نصرته وطاعته وقتال أعدائه، ولا يفوتهم ثواب هذه المنزلة الجليلة التي لم يدركها حتّى لا يستبدل عليهم بهذه

المنزلة غيرهم. (رسائل ١/٣٠٣)

ـ العَود إلى الدنيا بعد الممات. (المفردات ١٨٨)

ـ قد تظاهرت الأخبار عن أئمّة الهدى من آل محمّد ﷺ في أنّ الله تعالى سيعيد عند قيام المهديّ عليه السلام قوماً ممّن تقدّم موتهم من أوليائه وشيعته ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته ويبتهجوا بظهور دولته. ويعيد أيضاً قوماً من أعدائه لينتقم منهم وينالوا بعض ما يستحقّونه من العقاب في القتل على أيدي شيعته، أو الذلّ والخزي بما يشاهدون من علوّ كلمته. (علم ٢/٨٢٣)

الرحمٰن

ـ معناه الواسع الرحمة على عباده يعمّهم بالرزق والإنعام عليهم... والرحمٰن هو لجميع العالم، والرحيم بالمؤمنين خاصّة. (التوحيد ٢٠٣)

ـ هو الذي وسعت رحمتُه كلَّ شيء، فلذلك لا يوصف به إلّا الله تعالى. (مجمع / الرحمٰن ١)

الرحمة

ـ هي إرادة الإنعام. (أُصول البغداديّ ٤٦؛ تلخيص ١٦٩)

ـ هي الرقّة الداعية إلى الإحسان إلى الغير. ويقال لنفس تلك المنفعة الحسنة الواصلة إلى المحتاج مع قصد الإحسان إليه: رحمة. (الحدود للمرتضى ١٦١)

ـ رقّة تقتضي الإحسان إلى المرحوم... وإذا وصف به الباري فليس يراد به إلّا الإحسان المجرّد دون الرقّة. (المفردات ١٩١)

ـ هي الإنعام. وقد يسمّى إسقاط الضرر المستحقّ نعمة ورحمة. (الحدود ٥٩)

ـ عبارة عن ترك العقاب الذي هو مستحقّ. (الأربعين ٤٠٨)

ـ قيل: هي النعمة. (تلخيص ١٦٩)

← الإحسان، الإنعام.

رحمته تعالى

ـ معناه أنّه رحيم بالمؤمنين يخصّهم برحمته في عاقبة أمرهم. (التوحيد ٢٠٣)

ـ إرادته إنعام من شاء من عباده. فيرجع معناه إلى صفة الإرادة. ثمّ قد تُسمّى تلك النعمة رحمة. (الاعتقاد ٣٧)

ـ هي إفاضة الخير على المحتاجين عناية بهم. ورحمة الله تامّة وعامّة وكاملة. (علم ١٠٦/١)

← إرادة الله تعالى.

الرحيم

ـ معناه المُكثر من فعل النِّعم. (تنزيه ٤٩١)

← الرحمن.

الرُّخْص

ـ هو بيع الشيء بأقلّ ممّا اعتيد بيعه في ذلك الوقت وفي ذلك البلد. (شرح الأُصول ٧٨٨)

ـ هو انخفاض مقدار السعر عمّا جرت به العادة في ذلك الوقت في ذلك المكان. (المغني ٥٥/١١)

ـ هو انحطاط السعر عمّا كان عليه، والوقت والبلد واحد. (جمل ١٤)

ـ نقصان ما أعطيته من سعر الشيء في وقت بعينه، في مكان بعينه. (الحدود للمرتضى ١٦٢)

ـ هو انحطاط السعر عمّا جرت العادة به في وقت ومكان مخصوصين. (تقريب المعارف ٩٤؛ الاقتصاد للطوسيّ ١٠٦)

ـ هو نقصان السعر عن القدر المعتاد مع اتّحاد الوقت والمكان. (أنوار ١٩٤)

ـ هو السعر المنحطّ عمّا جرت به العادة مع اتّحاد الوقت والمكان. (كشف ٢٦٩؛ نهج ٥٧؛ تسليك ١٧٩؛ إرشاد ٢٩٣)

ـ انحطاط العوض إنّما يكون رخصاً إذا كان الانحطاط عمّا جرت العادة بكونه عوضاً في ذلك الوقت وذلك المكان. (شرح ٣٥٧)

← السعر، الغلاء.

الرزق

ـ إنّ معنى الرزق فِعلٌ واقع على وجه مخصوص، وهو أن يكون ممّا يتغذّى به الحيوان أو ينتفع به من دفع حَرّ أو برد أو أذى وضرر واستجلاب منفعة، وتمكين من ذلك.

هذا هو معنى وصفنا له بأنّه رزق على الإطلاق. (مجرّد ١٣٧)

ـ هو ما يُنتَفَع به، وليس للغير المنع منه. (شرح الأُصول ٧٨٤)

ـ قال بعضهم: إنّ الرزق هو النفع الذي يقع على جهة التقسيط في الزمان، وعلى حاجة المعطىٰ. (المغني ٣١/١١)

ـ الرزق على جهة الإطلاق من دون إضافة وتعيين: هو الأشياء التي خلقها الله تعالى ممّا يصحّ الانتفاع بها ولم يكن فيها ما يحظرها، فيقال فيها: إنّها أرزاق العباد.

أمّا إذا قُيِّد وعُيِّن فقيل في الشيء: إنّه رزق لهذا الواحد، فالغرض أن يكون هو بالانتفاع أحقّ به من غيره حتّى لا يكون لأحد أن يمنعه منه. (المحيط ٤١٩/٢)

ـ هو ما صحّ أن ينتفع به المنتفع ولا يكون لأحد. وربّما كان مُلكاً، وربّما كان يجوز أن يُملَك. (جمل ١٤)

ـ تمكين الحيوان من الانتفاع بالشيء والحظر على غيره. (الحدود للمرتضى ١٦١)

ـ ما صحّ الانتفاع به، ولم يكن لأحد المنع منه. (تقريب المعارف ٩٣؛ كشف ٢٦٨؛ تسليك ١٧٨؛ شرح ٣٥٦)

ـ هو الشيء الذي يكون الحيّ منتفعاً به، سواء كان مالكاً له أو غير مالك، وسواء كان على وجه مباح أو حرام. (المعتمد ١٤٩)

ـ هو المُلك. (المعتمد ١٤٩)

ـ هو ما كان غذاءً لأبدانهم وقواماً لأجسامهم، وهذا يحصل بالحرام كما يحصل بالحلال. (المعتمد ١٥٠)

ـ الذي صحّ عندنا في معنى الرزق أنّ كلّ ما انتفع به منتفع فهو رزقه، فلا فرق بين أن يكون متعدّياً بانتفاعه وبين أن لا يكون متعدّياً به. الرزق هو المُلك، ورزق كلّ موجود مُلكه (بعض المعتزلة). (الإرشاد ٣٦٤)

ـ رزق كلّ مرزوق ما انتفع به من مُلكه (المتأخّرون من المعتزلة). (الإرشاد ٣٠٧؛ لباب ٣٧٦)

ـ الرزق عندنا (الأشاعرة) ينطلق على ما ينتفع به إذا تقرّر الانتفاع به. فهذا مقتضى الإطلاق. (الإرشاد ٣٠٨)

ـ الرزق يقال للعطاء الجاري تارةً، دنيويّاً

كان أم أُخروياً، وللنصيب تارة، ولما يصل إلى الجوف ويُتغذّى به تارة. (المفردات ١٩٤)

ـ هو ما صحّ الانتفاع به للمرزوق على وجه ليس لأحد منعه، أو ما هو بالانتفاع به أولى. (الاقتصاد ١٠٤)

ـ عبارة عن المنتفع به كيفما كان. ثمّ هو منقسم إلى حلال وحرام. (الاقتصاد ٢٢٩)

ـ ما أمكن الحيّ من الانتفاع وحظر على غيره أن يمنعه منه. (المنهاج ٧١)

ـ كلّ ما يُتَغذّى به من الحلال والحرام. (نهاية ٤١٥)

ـ هو العطاء الجاري، وهو نقيض الحرمان. (مجمع / البقرة ٣)

ـ ما يأكله الإنسان فهو رزقه، حلالاً كان أو حراماً). (البداية ٧٥)

ـ ما يتغذّى به الحيّ (الأشاعرة). (البداية ٧٥)

ـ المُلك خاصّة (المعتزلة). (البداية ٧٥)

ـ ما يصحّ أن ينتفع به وليس لغيره منعه منه. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

ـ ما صحّ أن ينتفع به وليس لأحد المنع منه. وهو مشترك بين الانتفاع بالمال، والولد، والحياة، وغير ذلك (العدليّة). (أنوار ١٩٥)

ـ ما أُكل وإن كان حراماً (الأشاعرة). (تسليك ١٧٩)

ـ الرزق عند المجبّرة: ما أُكل، سواء كان حراماً أو حلالاً.

وعند المعتزلة: ما صحّ الانتفاع به ولم يكن لأحد منع المنتفع به. (مناهج ٣٣٦؛ كشف ٢٦٨)

ـ ما صحّ الانتفاع به، ولم يكن لأحد منع المنتفع منه. (عند العدليّة).

ـ الرزق ما أُكل (عند الأشعريّة والمجبّرة). (مناهج ٣٣٦؛ نهج ٥٧)

ـ ما ساقه الله تعالى الحيوان فانتفع به بالتغذّي أو بغيره. (شرح النسفيّة ٢/٨١)

ـ اسم لما يسوقه الله تعالى إلى الحيوان فيأكله. (شرح النسفيّة ١/١٢٨)

ـ هو ما ساقه الله تعالى إلى الحيوان ممّا ينتفع به. (شرح المقاصد ٢/١٦٢)

ـ كلّ ما انتفع به حيّ، سواء كان بالتغذّي أو بغيره، مباحاً كان أو حراماً.

ـ هو كلّ ما يُتربّى به الحيوانات من الأغذية والأشربة لا غير (الأشاعرة). (شرح المواقف ٥٢٦)

ـ هو ما صحّ أن ينتفع به ولم يكن لأحد منع المنتَفع به منه (أهل العدل).

ـ ما أُكل، حلّاً كان أو حراماً (الأشاعرة). (إرشاد ٢٨٧)

ـ ما ساغ عقلاً وشرعاً الانتفاع به ولم يكن لأحد المنع منه ولا يشترط المِلكيّة. (اللوامع ١٥٥)

ـ ما أُكِل (الأشعريّ). (اللوامع ١٥٦)

ـ إنّ الرزق هو ما يُرَبّى به الحيوان من الأغذية والأشربة. (شرح ٣٥٧)

ـ هو ما ساقه الله تعالى إلى الحيوان فانتفع به، سواء بالتغذّي أو بغيره، مباحاً أو حراماً. (تقريب ٢/٢١١؛ شرح ٣٥٦)

الرسالة

ـ أمرُ الرسول بتبليغ رسالته ووحيه. (الحدود في الأُصول ١٢٩)

ـ التي لها يوصف بأنّه مُرسِل لغيره. (المغني ٩/١٥)

ـ أراد بالرسالة ما أرسله لأجله من بيان الشرائع التي لا تتمّ إلّا به (محمّد بن بحر). (التهذيب ٦٦/٩)

ـ عبارة عن تبليغ الكلام. (الاقتصاد ١١٥)

ـ هي جملة من البيان يحملها القائم بها ليؤدّيها إلى غيره. (مجمع / الأعراف ٦٢)

ـ ما حُمِّل الواحد منّا أن يؤدّيه إلى مَن بُعث إليه. (الحدود ٨٥)

ـ هي سفارة العبد بين الله تعالى وبين ذوي الألباب من خليقته ليزيح بها عللهم فيما قصرت عنه عقولهم من مصالح الدنيا والآخرة. (شرح النسفيّة ١٦٤/١)

← الرسول، النبوّة، النبيّ.

الرسخ

ـ نقل نفس ناطقه از بدن بعد از موت بجسم معدنى را رسخ گويند[1]. (گوهر ١١٨)

← النسخ.

---

(١) يقال لانتقال النفس الناطقة عن البدن بعد الموت إلى جسم معدني: إنّه رسخ.

الرسم

ـ إنّ المقصود من الرسم ليس إلّا تمييز الشيء عمّا سواه تمييزاً غير ذاتيّ. (غاية ٢٨)

ـ هو التعريف بالأغراض الخارجيّة. (تسليك ٢٤)

ـ المميّز إن كان عرضيّاً لها (للماهيّة) سُمّي المعرِّف رسماً. (شرح المقاصد ١/١٩)

ـ اگر تعريف به خاصّه باشد رسم خوانند[1]. (گوهر ٣٤)

← الحدّ، الرسم التامّ، الرسم الناقص.

الرسم التامّ

ـ إن ذكر الجنس القريب أوّلاً، ثمّ أُقيمت الخاصّة مقام الفصل فهو الرسم التامّ. (لباب الإشارات ١٧٨)

ـ وجب أن يكون التعريف بما يساويه (الشيء) في العموم والخصوص، فذلك المساوي إمّا أن يكون بعض أجزائه المشتركة مع أمر خارج عنه مساوٍ له، يسمّى رسماً تامّاً. (قواعد ٣١)

ـ ما يفيد امتياز الماهيّة عن جميع ما عداها. (شرح المقاصد ١/٥٠)

ـ إنّ الكاسب ليس المكتسِب، بل إمّا مجموع أجزائه وهو الحدّ التامّ، أو بعضها المساوي وهو الحدّ الناقص، أو الخارج فقط وهو الرسم الناقص، أو مع الداخل وهو (الرسم) التامّ. (لباب المحصّل ٣٤)

ـ تعريف به خاصّه باشد رسم خوانند پس اگر با جنس قريب باشد، تامّ باشد[2]... . (گوهر ٣٤)

← الرسم الناقص.

الرسم الناقص

ـ تعريف الشيء بالخاصّة المساوية اللازمة البيّنة. (لباب الإشارات ١٧٨)

ـ هو الذي يميّزه (الشيء) عن بعض ما عداه. (تلخيص ١١)

ـ وجب أن يكون التعريف بما يساويه (الشيء) في العموم والخصوص. فذلك المساوي إمّا أن يكون مجموع أُمور يميّزها

---

(١) إن كان التعريف بالخاصّة يسمّى رسماً.

(٢) يقال للتعريف بالخاصّة إنّه رسم. فإن كان معها الجنس القريب يكون (رسماً) تامّاً... .

عن بعض ما عداها، يسمّى رسماً ناقصاً. (قواعد ٣١)

ـ ما يفيد الامتياز عن البعض فقط. (شرح المقاصد ١/٥٠)

ـ اگر تعريف به خاصّه باشد رسم خوانند پس اگر با جنس قريب باشد تامّ باشد و الّا ناقص[1]. (گوهر ٣٤)

← الحدّ، الرسم التامّ.

الرسول

ـ الإمام الصادق عليه السلام: الرسول الذي تأتيه الملائكة ويعاينهم، وتبلّغه عن الله تبارك وتعالى. (بصائر ٣٦٨)

ـ الإمام الباقر عليه السلام: الرسول الذي يأتيه جبرئيل قُبُلاً، فيراه ويكلّمه. (الكافي ١/١٣٥)

ـ الإمام الباقر والإمام الصادق عليهما السلام: الذي يظهر له الملك. (الكافي ١/١٣٥)

ـ الإمام الرضا عليه السلام: الذي ينزل عليه جبرئيل فيراه ويسمع كلامه وينزل عليه الوحي، وربّما رأى في منامه نحو رؤيا إبراهيم عليه السلام. (الكافي ١/١٣٤)

ـ هو الذي تنزّل عليه الملائكة بالوحي.

ـ هو المبعوث إلى أُمّة (قطرب).

ـ هو المبتدئ بوضع الشرائع والأحكام (الجاحظ). (أعلام ٣٤)

ـ هو الإنسان المخبر من الله تعالى بغير واسطة من البشر، وله شريعة إمّا مبتدأة كآدم عليه السلام، أو تكملة لما قبلها كمحمّد صلى الله عليه وآله مأموراً من الله تعالى بتبليغ الأوامر والنواهي إلى قوم. (النكت ٣٤ ـ ٣٥)

ـ متى أرسل أحدنا غيره يوصف هو بأنّه مُرسِل، وذلك الغير بأنّه رسول. (المغني ١٥/٩)

ـ إنّ الرسول من الألفاظ المتعدّية، أي لابدّ من أن يكون هناك مُرسِل ومُرسَل إليه. وإذا أُطلق فلا ينصرف إلّا إلى المبعوث من جهة الله تعالى دون غيره، حتّى إذا أردت غير ذلك فلابدّ من أن تقيّد. (شرح الأُصول ٥٦٧)

ـ هو المصطفى دون العامّة. (أُصول البزدويّ ٩٤)

---

(١) التعريف إن كان بالخاصّة يقال له: الرسم، فإن كان معها الجنس القريب فرسم تامّ وإلّا فرسم ناقص.

ـمن أرسل الله تعالى إليه جبرئيل ليكون رسولاً إلى قوم ليدعوهم إلى الإسلام، وليعلّمهم الشرائع، وله شريعة. (أُصول البزدويّ ٢٢٢)

ـالرسول هو الذي يتتابع عليه الوحي، مِن: رَسَل اللبنُ إذا تتابع دَرّه. وكلّ رسول للّه عزّ وجلّ نبيّ، وليس كلّ نبيّ رسولاً. (أُصول البغداديّ ١٥٤)

ـالرسول مَن يأتي بشرع على الابتداء أو بنسخ بعض أحكام شريعة قبله. (أُصول البغداديّ ١٥٤)

ـهو الشخص الذي يظهر على يده الأُمور الخارقة للعادة المقارنة بطلب المعارضة. (شرح العبارات ٢٤٠)

ـالرسالة عبارة عن تبليغ الكلام، والرسول عبارة عن المبلِّغ. (الاقتصاد ١١٥)

ـالمبلّغ لكلام المرسِل. (الاقتصاد ١١٤)

ـعبارة عن المبلّغ. (الاقتصاد ١١٥)

ـمَن أُرسل لأداء رسالته مع تحمّله إيّاها. (الحدود ٨٥)

ـمَن كان صاحب وحي. (أسرار ٣٦٤)

ـإنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ الأحكام، وقد يشترط فيه الكتاب، بخلاف النبيّ.

ـمَن يأتيه الملك بالوحي.

ـمَن جَمَع إلى المعجزة الكتابَ المنزل عليه.

ـمن له كتاب أو نسخ لبعض أحكام الشريعة السابقة. (شرح النسفيّة ١/٣٦)

ـصاحب الوحي بواسطة الملك. (شرح النسفيّة ١/٣٦)

ـنبيّ معه كتاب. (شرح المواقف ٥)

ـآن است كه مبعوث به غير باشد[1]. (گوهر ٢٩٨)

ـالنبيّ إنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ ما أُوحي إليه، وكذا الرسول. وقد يخصّ الرسول بمن له شريعة وكتاب. (تقريب ٢/٢٢١)

← الرسالة، الرسول والنبيّ، النبيّ، النبوّة.

الرسول والنبيّ

ـلا فرق في الاصطلاح بين الرسول والنبيّ.

---

(١) هو المبعوث إلى الغير.

(شرح الأُصول ٥٦٧)

ـ في الفرق بين الرسول والنبيّ أنّ كلّ من نزل عليه الوحي من الله تعالى على لسان مَلَك من الملائكة وكان مؤيَّداً بنوع من الكرامات الناقضة للعادة فهو نبيّ. ومن حصلت له هذه الصفة وخُصّ أيضاً بشرع جديد أو بنسخ بعض أحكام شريعة كانت قبله فهو رسول. (الفرق ٣٤٢)

ـ إعلَمْ أنّ قولنا: «نبيّ ورسول» يفيد في الشرع: المؤدّي عن الله تعالى ما كُلِّف أداءه من غير واسطة آدميّ، إلّا أنّ قولنا: «نبيّ» يدخل فيه زيادة رفعته على رفعة أُمّته. (الفائق ٢٩٧)

الرضا

ـ الإمام الصادق عليه‌السلام: الرضا للمخلوق: حال تدخل عليه فتنقله من حال إلى حال. ورضاه (تعالى): ثوابه وسخطه وعقابه، من غير شيء يتداخله فيهيّجه وينقله من حال إلى حال. (الكافي ٨٦/١)

ـ إنّ الرضا بالشيء هو المدح له والثناء عليه والإثابة عليه وكونه ديناً وشرعاً. (الإنصاف ٢٢٨)

ـ إنّ الغضب والرضا إمّا أن يكونا إرادة للنفع والضرّ، أو يكون الغضب تغيّر الطبع ونفور النفس، والرضا السكون بعد تغيّر الطبع. (التمهيد ٤٨)

ـ إرادة تتعلّق بفعل الغير إذا وقع على ما أردناه ويكون متقدّمه. ويجب أن يكون من فعل الراضي بها، ولابدّ من ثبوت الاختبار فيها. (المحيط ٢٩٨/١)

ـ قال شيخنا أبو هاشم في العسكريّات: إنّ حقيقة الرضا هو في إرادة الشيء إذا وقع على الوجه الذي أراده. (المغني ٢/٦: ٢٤٣)

ـ إرادة لم يلجأ إليها صاحبها، يطايعها[1] وقوع مرادها. (الحدود للمرتضى ١٦١)

ـ قيل: إنّه الإرادة.

ـ قيل: إنّه ترك الاعتراض. (تلخيص ١٦٩؛ أنوار ١٣٧ و ١٣٩)

ـ إنّه (الرضا) إرادة إكرام المؤمنين ومثوبتهم على التأبيد، وهذا من الله تعالى.

---

(١) كذا في المصدر. ولعلّ الصحيح «يطاوعها».

وأمّا من العبد فهو ترك الاعتراض (أبو الحسن الأشعريّ). (تلخيص ١٦٩)

ـإرادة متعلّقة بفعل غير الراضي. وله شرط، وهو أنّ الفعل قد وقع من الغير على الوجه الذي أراده الراضي، فتكون تلك الإرادة من فعل الراضي. (الحدود ١٠٥)

ـالرضا يطلق على معنيين: الاعتقاد لحسن الفعل، وهو مشترك بين العقاب والمحنة. [و] موافقة الفعل للشهوة، وهذا غير مقدور فلا يجب في المحنة ولا في العقاب. (كشف ٢٥٩)

ـالإرادة الغير المجبرة. (شرح النسفيّة ٧٥/٢)

ـهي الإرادة مع ترك الاعتراض. (شرح النسفيّة ٧٥/٢)

← الإرادة، المشيئة.

الرطوبة

ـمعنىً يصير به المحلّ رطباً. (الحدود ٣٧)

ـعبارة عن اللا ممانعة.

ـعبارة عن سهولة الالتصاق.

ـإنّها كيفيّة تقتضي سهولة قبول الأشكال لموضوعها. (تلخيص ١٤٥؛ نهج ٢٦؛ إرشاد ٨٤)

ـعبارة عن عدم الممانعة (الأوائل). (مناهج ١١٥)

ـكيفيّة تقتضي سهولة التشكّل. (كشف ١٦١؛ شرح ٢٣١)

ـالجمهور يطلقون الرطوبة على البلّة لا غير. (كشف ١٦١)

ـقد تفسّر الرطوبة بالبلّة. (نهج ٢٦)

ـكيفيّة تقتضي سهولة قبول الأشكال لموضوعها. (إرشاد ٨٤)

ـما يقتضي سهولة الالتصاق وسهولة الانفصال. (إرشاد ٨٤)

ـقيل: هي البلّة التي تنتشر على سطح المحلّ. (إرشاد ٨٤)

← اليبوسة.

الروائح

ـهي كيفيّات تُدرَك بالشمّ. (نهج ٢٥؛ إرشاد ٨٠)

الروح

ـالروح هي جسم وهي النفس. وزعم أنّ الروح حيّ بنفسه (النظّام). (مقالات ٣٣٣)

ـعبارة عن معان: أحدها الحياة. والثاني القرآن. والثالث ملك من ملائكة الله تعالى. والرابع جبرئيل ﷺ. (أوائل ١٧٨)

ـهو الحياة المشابكة لهذا الجسد. (النظّام)

ـالذي يُحيى به (بشر بن المعتمر).

ـهي الحياة (أبو الحسين البصريّ). (المغني ٣١٠/١١)

ـقد حكينا عنه (النظّام) في الإنسان أنّه الروح، وأنّ الروح هي الحياة المُشابِكة لهذا الجسد. (المغني ٣٣٩/١١)

ـإنّه جسم لطيف، وهو ريح مخصوص. (أهل السنّة والجماعة). (أُصول البزدويّ ٢٢٤)

ـهواء بارد في القلب، وهو مادّة النفس. وهو شرط الحياة.

ـقيل: جسم رقيق منساب في بدن الحيوان، وهو محلّ الحياة والقدرة. (الحدود للمرتضى ١٦١)

ـعبارة عن الهواء المتردّد في مخارق الحيّ منّا الذي لا يثبت كونه حيّاً إلّا مع تردّده. (رسائل ١٣٠/١)

ـعبارة عن الهواء المتردّد في مخارق الحيّ. (رسائل ٣٠/٤)

ـقالت طائفة: النفس هي النسيم الداخل الخارج بالتنفّس. قالوا: والروح عرض، وهو الحياة، فهو غير النفس. هذا قول الباقلّانيّ ومن اتّبعه من الأشعريّة. (الفصل ٧٤/٥)

ـهي الريح تتردّد في مخاريق البدن، وتسقيه من الهواء، وتردّه بريقه. وهي وراء هذا الجسد، وهذا الجملة. (المعتمد ٩٤)

ـإنّها جسم وإنّه هو الدرّاك الفعّال المكلّف، وهو وراء هذه الجملة (النظّام).

ـإنّها استنشاق الحيّ الهواء (البلخيّ).

ـإنّها بعض جسم الحيّ، وإنّه الفعّال الدرّاك (بشر بن المعتمر).

ـهي اعتدال امتزاج الطبائع (قول البعض).

ـإنّها جسم لطيف (قول البعض).

ـالدم الصافي (قول البعض).

ـالروح عرض وهي الحياة. وليس

بجسم ولا هي النفس ولا جوهر. (بعض الأشعريّة). (المعتمد ٩٦)

ـ هي الريح التي تتردّد في تخاريق [مخاريق] البدن، وتنشّقه من الهواء. (المعتمد ٩٧)

ـ الأظهر عندنا أنّ الروح أجسام لطيفة مُشابكة للأجسام المحسوسة، أجرى الله تعالى العادة في استمرار حياة الأجسام ما استمرّت مشابكتها لها، فإذا فارقتها يعقب الموت الحياة في استمرار العادة. (الإرشاد ٣٧٧)

ـ جُعل الروح اسماً للنَّفَس... وجعل اسماً للجزء الذي به تحصل الحياة والتحرّك واستجلاب المنافع واستدفاع المضارّ. (المفردات ٢٠٥)

ـ إنّه الحياة، وهو عرض. (قوم من المعتزلة)

ـ إنّ الروح جسم لطيف مشابك للبدن مداخل للقلب بأجزائه مداخلة المائيّة في الورد، والدهنيّة في السمسم، والسمنيّة في اللبن. (الملل ١/٥٥)

ـ النفَس الذي يتردّد في الحيّ. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

ـ هو اسم الهواء، أعني الركن من أربعة الأركان[1].

ـ هو أيضاً اسم الريح الهابّة، وهو أيضاً اسم الروح الحيوانيّ.

ـ هو أيضاً اسم الشيء الذي يبقى من الإنسان بعد الموت الذي لا يلحقه الفساد. (دلالة ٩٦)

ـ إنّ الروح جسم لطيف بخاريّ يتكوّن من ألطف أجزاء التغذية ينفذ في العروق الضوارب. (شرح النهج ٢/٢٤٢)

ـ هو جوهر متركّب من بخاريّة الأخلاط ولطيفها، مسكنها الأعضاء الرئيسيّة التي هي القلب والدماغ والكبد، ومنها ينفذ في العروق والأعصاب. (قواعد الطوسيّ ٤٥)

ـ هو جوهر مركّب من بخاريّة الأخلاط ولطيفها، مسكنه الأعضاء الرئيسة (القلب والدماغ والكبد). (تلخيص ٤٦٤)

ـ الروح الإنسانيّ جوهر ليس له صفة التحيّز (أبو القاسم البلخيّ وأتباعه). (تلخيص ٢٢٩)

---

(١) كذا في المصدر.

ـ عبارة عن أجزاء لطيفة متكوّنة من بخاريّة الأخلاط (الأوائل).

ـ هواء رقيق يختصّ بضرب من البرودة، ويتردّد في مجاري النفس (بعض المعتزلة). (مناهج ١٢٥؛ إرشاد ٩٤)

ـ هي أجسام لطيفة متكوّنة من بخاريّة الأخلاط سارية في العروق، تنبعث من القلب. (كشف ١٩٦؛ إرشاد ٩٤)

ـ هو المركّب من بخاريّة الأخلاط ولطيفها.

ـ إنّه النفس الذي في الإنسان.

ـ إنّه جسم لطيف داخل البدن، سارٍ في الأعضاء.

ـ إنّه جزء لا يتجزّأ في القلب (ابن الراونديّ).

ـ إنّه المزاج المعتدل.

ـ إنّه الحياة.

ـ إنّه تخاطيط الأعضاء وتشكّل الإنسان الذي لا يتغيّر من أوّل عمره إلى آخره. (اللوامع ٣٧٠)

ـ هو جسم لطيف بخاريّ يتكوّن من لطافة الأخلاط، ينبعث من التجويف الأيسر من القلب، ويسري إلى البدن في عروق نابتة من القلب، تُسمّى بالشرايين. (شرح ٢٨٣)

ـ جسمى است لطيف غير محسوس مخالط با اجسام محسوسه كه اجزاى بدن است[1]. (گوهر ٤٣٠)

← الحياة، الحيوان، الحيّ، الروح الحسّاس، النفس.

الروح الحسّاس

ـ هو الذي يتلقّى ما تورده الحواسّ الخمس. وكأنّه أصل الروح الحيوانيّ وأوّله، إذ به يصير الحيوان حيواناً، وهو موجود للصبيّ الرضيع. (علم ١/٢٧٥)

← الروح.

الروح الخياليّ

ـ هو الذي يستثبت ما أورده الحواسّ، ويحفظ مخزوناً عنده ليعرضه على الروح

---

(١) جسم لطيف غير محسوس، مخالط للأجسام المحسوسة التي هي أجزاء البدن.

العقليّ الذي فوقه عند الحاجة إليه. (علم ٢٧٥/١)

← الروح العقليّ.

الروح (الذي من أمر الله)

ـ الإمام الصادق ﷺ: خَلقٌ مِن خلق الله عزّ وجلّ أعظم من جبرئيل، كان مع رسول الله ﷺ يخبره ويسدّده، وهو مع الأئمّة من بعده. (الكافي ٢١٤/١)

ـ الإمام الصادق ﷺ: خَلقٌ أعظم من جبرئيل وميكائيل، كان مع رسول الله ﷺ وهو مع الأئمّة، وهو من الملكوت. (الكافي ٢١٥/١)

ـ الإمام الصادق ﷺ: خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل، لم يكن مع أحد ممّن مضى غير محمّد ﷺ، وهو مع الأئمّة يسدّدهم، وليس كلّما طُلب وُجد. (الكافي ٢١٥/١)

الروح العقليّ

ـ الذي به يدرك المعاني الخارجة عن الحسّ والخيال.

ـ هو الجوهر الإنسيّ الخاصّ، ولا يوجد للبهائم ولا الصبيان. ومدركاته المعارف الضروريّة الكلّيّة. (علم ٢٧٦/١)

← الروح الخياليّ.

الروح الفكريّ

ـ هو الذي يأخذ المعارف العقليّة المحضة، فيوقع بينها تأليفات وازدواجات، ويستنتج منها معارف شريفة. ثمّ إذا استفاد نتيجتين ـ مثلاً ـ ألّف بينهما مرّة أُخرى، واستفاد نتيجةً أُخرى، ولا يزال يتزايد كذلك إلى غير النهاية. (علم ٢٧٧/١)

← الروح القدسيّ.

روح القُدس

ـ جبريل، من حيث إنّه ينزل بالقدس من الله، أي بما يطهّر به نفوسنا من القرآن والحكمة والفيض الإلهيّ. (المفردات ٣٩٦)

الروح القدسيّ

ـ الذي يختصّ به الأنبياء وبعض الأولياء، ومنه تتجلّى لوائح الغيب، وأحكام الآخرة، وجملة من معارف ملكوت السماوات والأرض، بل من المعارف الربّانيّة التي يقصر دونها الروح العقليّ والفكريّ. (علم ٢٧٧/١)

← الروح العقليّ، الروح الفكريّ.

روح اللّه

ـ إنّ الغرض بوصفه عيسى بأنّه «كلمة الله» أنّ الناس يهتدون به كاهتدائهم بالكلمة. ومعنى قولنا إنّه «روح الله» أنّ الناس يَحيَون به في دينهم كما يحيون بأرواحهم الكائنة في أجسادهم. وذلك توسّع وتشبيه له بالكلمة التي هي الدلالة والروح الذي يحتاج الحيّ منّا إليه (أبو عليّ). (المغني ١١١/٥)

ز

الزمان

ـ مرور ساعات الليل والنهار. (الحدود للمرتضى ١٦٢)

ـ اسم لحركات الفلك. (رسائل ٢٣/٤)

ـ الزمان المعهود عندنا هو مدّة وجود الجرم ساكناً أو متحرّكاً أو مدّة وجود العَرَض في الجسم. ويعمّه أن نقول: هو مدّة وجود الفلك وما فيه من الحوامل والمحمولات. (الفصل ٢٥/١)

ـ الزمان إنّما هو مدّة بقاء الجرم ساكناً أو متحرّكاً، ولو فارقه لم يكن الجرم موجوداً ولا كان الزمان أيضاً موجوداً. والجرم والزمان موجودان، فكلاهما لم يفارق صاحبه. والزمان ذو أوّل والجرم ذو أوّل، وهذا ممّا لا انفكاك له البتّة. (الفصل ١٧/١)

ـ هو مقدار لحركة الفلك. (شرح العبارات ٢٣٩)

ـ مقدار معيّن من مقادير حركات الأفلاك. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

ـ مؤلّف من آنات، يعنون: أنّها أزمنة كثيرة لا تقبل القسمة، لقصر مدّتها. (دلالة ٢٠١)

ـ عبارة عمّا ينقسم إلى الماضي وإلى المستقبل. (الأربعين ٢٨١)

ـ چيزى است كه آن منقسم باشد به اجزاء[1]. (البراهين ٢٩٥/١)

ـ الكمّ المتّصل الذي لا يكون قارّ الذات فهو الزمان. (تلخيص ١٣٠)

ـ نسبة المتغيّر إلى المتغيّر هو الزمان. (تلخيص ١٣٨)

ـ ما يقدّر به كلّ ما ينقضي ويتجدّد. (تلخيص ٥١٧)

ـ اختلف الناس في ماهيّة الزمان على

---

(١) هو ما ينقسم إلى أجزاء (من الماضية والمستقبلة).

أربعة مذاهب:

أحدها: أنّه موجود قائم بنفسه غير جسم ولا جسمانيّ، وهو واجب الوجود لذاته.

ثانيها: أنّه جسم يحيط بجميع أجسام العالم، وهو فلك معدّل النهار.

ثالثها: أنّه حركة معدّل النهار.

رابعها: أنّه مقدار الحركة من جهة التقدّم والتأخّر اللذَين لا يجتمعان (أرسطو ومن تبعه). (شرح المقدّمات ٤٢)

ـ مقدار الحركة من حيث التقدّم والتأخّر في المسافة لا في الزمان، وإلّا دار. (معارج ١٢٤)

ـ عبارة عن متجدّد يقدّر به متجدّد آخر. (شرح النسفيّة ١/٧٢)

ـ هو مقدار حركة السماء. (إرشاد ٢٩١)

ـ هو مقدار الحركة الفلكيّة العليا.

ـ مقدار الوجود. (اللوامع ٣٤)

ـ أمر معلوم الآنيّة مجهول الماهيّة (الجمهور).

ـ أمر موهوم (جمهور المتكلّمين). (أُصول ١٢٠)

ـ مقدارالحركة القطعيّة.

ـ مقدار تجدّد الوضع الفلكيّ (المشهور).

ـ مقدار تجدّد الطبيعة الفلكيّة بناءاً على الحركة الجوهريّة. (شرح غرر ٢٥٧)

ـ متجدّد معلوم يقدّر به متجدّد موهوم. (تقريب ١/١٩١)

← الحركة، السرمد، الكمّ الغير القارّ.

الزوال

ـ إنّ الحركة والنُّقلة والزوال والخروج عن المكان والظعن والارتحال عنه، كلّ ذلك بمعنى واحد. وإنّ كلّ متحرّك منتقل وكلّ منتقل متحرّك. (مجرّد ٢٤٤)

← الحركة.

الزيادة

ـ معنى الزيادة إنّما هو أن تضيف إلى ذي النهاية شيئاً من جنسه يزيد ذلك في عدده أو في مساحته؛ فإن كان الزمان لا أوّل له يكون به متناهياً في عدده الآن، فإنّ كلّ ما زاد فيه ويزيد ممّا يأتي من الأزمنة فإنّه لا يزيد ذلك في عدد. (الفصل ١/١٦)

س

الساكن

ـهو ما يتوالى كونه كائناً في جهة. (في التوحيد ١٤٣)

ـما له سكون. (المعتمد ٢٨٠)

ـهو الذي حصل في الحيّز بعد أن كان في نفس ذلك الحيّز. (الأربعين ٢١)

ـهر چه جسم بود يا در جايگاه خود قرار گيرنده بود، يا قرار گيرنده نبود. اگر قرار گيرنده بود او ساكن است[1]. (البراهين ١/١٤)

ـإن كان [الجسم] ثابتاً فيه [المكان] فهو الساكن. (كشف ١٢٧)

ـكلّ جسم لابدّ له من مكان ضرورة، وحينئذٍ إمّا أن يكون لابثاً فيه فهو الساكن. (النافع ١٠)

← المتحرّك.

السؤال

ـإنّ معنى السؤال وحقيقته هو الاستخبار، ومعنى الاستخبار طلب الخبر. (مجرّد ٢٩٤)

ـالاستخبار. (المعتمد ٢٧٨)

ـمشترك بين طلب العلم وطلب المال. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

ـهو طلب الأدنى من الأعلى. (إرشاد ١٧)

← الأمر، الدعاء.

الساهي

ـإنّ الساهي ليس بأكثر من أنّه غير عالم بالأمر الذي يصحّ أن يعلمه، وغير ظانّ أو معتقد، وغير شاكّ. (المسائل ٣٤١)

---

(١) كلّ جسم إمّا لابث في مكانه أو غير لابث، واللابث هو الساكن.

السبب

ـ هو الذي بوجوده يوجد غيره. (المغني ٨/٨٠)

ـ كلّ صفة أو قوّة في شيء توجب صفة أُخرى. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

ـ الموجبات على ضربين: معنى وصفة، فالمعنى على ضربين: أحدهما يوجب صفة لغيره فيسمّى علّة، والآخر يوجب ذاتاً آخر فيُسمّى سبباً. (الرسائل ٨٤)

ـ السبب ما يُتَوصّل به إلى المقصود من علم أو قدرة أو آلة. (الكشّاف ٢/٤٩٧)

ـ السبب في اللغة: اسم لما يُتَوصَّل به إلى المقصود. وفي الشريعة: عبارة عمّا يكون طريقاً للوصول إلى الحكم غير مؤثّر فيه. (التعريفات ١٥٥)

ـ ما يجب الشيء بوجوده ويمتنع بعدمه. (أُصول ٥٧)

← العلّة.

السَّبر والتقسيم

ـ هو أن نحصر الأمر في قسمين، ثمّ نبطل أحدهما، فنعلم منه ثبوت الثاني، كقولنا: العالم إمّا حادث وإمّا قديم، ومحال أن يكون قديماً، فيلزم منه أن يكون حادثاً لا محالة. وهذا اللازم هو مطلوبنا، وهو علم مقصود استفدناه من علمين آخرين. (الاقتصاد ١٥)

ـ السبر والتقسيم كلاهما واحد. وهو إيراد أوصاف الأصل، أي المقيس عليه وإبطال بعضها ليتعيّن الباقي للعلّيّة، كما يقال: علّة الحدوث في البيت إمّا التأليف أو الإمكان. والثاني باطل ... فتعيّن الأوّل. (التعريفات ٥١)

السَّبق بالذات

ـ السبق بالعلّيّة هو تقدّم الفاعل الموجب لوجود معلوله، إمّا بذاته وإمّا باستجماعه لجميع ما يتوقّف عليه تأثيره، فهو لا ينفكّ عن وجود المعلول. لكنّ العقل يحكم بأنّ الوجود حاصل للمعلول من العلّة، وليس حاصلاً للعلّة من المعلول، كما في حركة اليد وحركة المفتاح، ويقال له: السبق بالذات. (شوارق ١/٨٩)

← التقدّم بالذات.

السَّبق بالزمان

ـ هو كون السابق في زمان متقدّم على زمان المتأخّر. (اللوامع ٢١)

ـ هو تقدّم السابق الغير المجامع للمسبوق، سواء كان عدم اجتماعه معه لذاتَي السابق والمسبوق، كتقدّم الأمس على اليوم أو لأمر آخر، كتقدّم الحادث الأمسيّ على الحادث اليوميّ. (شوارق ٩٠/١)

← التقدّم بالزمان.

السَّبق بالطبع

ـ هو تقدّم العلّة الناقصة على المعلول، كتقدّم الواحد على الاثنين. (شوارق ٩٠/١)

← التقدّم بالطبع.

السَّبق بالعلّيّة

ـ كسبق حركة اليد على حركة الخاتم؛ فإنّك تعقل أنّه لولا حركة اليد لما تحرّك الخاتم، فتفرض أوّلاً لليد حركة. (معارج ١٩٢)

ـ هو تقدّم الفاعل الموجب لوجود معلوله إمّا بذاته وإمّا باستجماعه لجميع ما يتوقّف عليه تأثيره. فهو لا ينفكّ عن وجود المعلول، لكنّ العقل يحكم بأنّ الوجود حاصل للمعلول من العلّة وليس حاصلاً للعلّة من المعلول، كما في حركة اليد وحركة المفتاح. (شوارق ٨٩/١)

← التقدّم بالعلّيّة.

السَّبق بالمرتبة

ـ وهي صنفان:

مرتبة حسّيّة، كتقدّم الإمام على المأموم إن جُعل المبدأ القِبلة، وإلّا انعكس الحكم عند انعكاس الفرض.

(ومرتبة) عقليّة، كتقدّم الجنس على النوع إن جُعل المبدأ هو الأعمّ، وإلّا انعكس الحكم أيضاً عند انعكاس الفرض. (معارج ١٤٥)

السِّحر

ـ المعتزلة وغيرهم من أهل الإسلام: السحر هو التمويه والاحتيال. وليس يجوز أن يبلغ الساحر بسحره أن يقلب الأعيان، ولا أن يُحدث شيئاً لا يقدر غيره على إحداثه. (مقالات ١١٥/٢)

ـ قائلون: السحر ليس على قلب الأعيان، ولكنّه أخذ بالعيون. (مقالات ٢/١١٥)

ـ هو شيء يأخذ البصر، ثمّ يضمحلّ. (التوحيد للماتريديّ ١٨٩)

ـ السحر في الأصل هو ما لَطُف مأخذه ممّا يُقصَد به الإضرار والاحتيال. (تنزيه ٢٨)

ـ تخييل ما ليس له حقيقة كالحقيقة، يتعذّر على من لا يعلم وجه الحيلة فيه. (الحدود للمرتضى ١٦٢؛ رسائل ٢: ٢٧٢)

ـ السحر شيء مُموَّه لا حقيقة له (محمّد ابن بحر). (التهذيب ٦/٢٠٠)

ـ حيلة توهم أمراً ليس له حقيقة (محمّد ابن بحر). (التهذيب ٨/٤٦٣)

عبارة عن الحيل والتمويه، وهو من جنس الشعبذة. (الحدود ٩٦)

ـ السحر يقال على معانٍ:

الأوّل: الخداع وتخييلات لا حقيقة لها، نحو ما يفعله المشعبذ بصرف الأبصار عمّا يفعله لخفّة يد....

الثاني: استجلاب معاونة الشيطان بضرب من التقرّب إليه.

والثالث: ما يذهب إليه الأغتام(١)، وهو اسم لفعل يزعمون أنّه من قوّته يغيّر الصور والطبائع فيجعل الإنسان حماراً، ولا حقيقة لذلك عند المحصّلين. (المفردات ٢٢٦)

ـ لطف الحيلة في إظهار أُعجوبة توهم العجزة. (مجمع / الأعراف ١٠٩)

ـ لفظ مشترك بين معنيين: أحدهما، ما دقّ ولطف وتَعجَب منه العقول والأذهان.

وثانيهما ما يُذمّ فاعله، وهو كلّ أمر يخفى سببه، ويُتخيّل على غير حقيقته، ويجري مجرى التمويه والخداع. (الألفين ٣٣٠)

ـ إظهار أمر خارق للعادة من نفس شرّيرة خبيثة بمباشرة أعمال مخصوصة يجري فيها التعلّم والتلمّذ(٢).

قالت المعتزلة: هو مجرّد إراءة ما لا حقيقة له بمنزلة الشعبذة التي سببها خفّة حركات اليد أو إخفاء وجه الحيلة فيه. (شرح المقاصد ٢/٢٠٦)

← الحِيَل.

---

(١) الأغتام: مَن بِهم عُجمة في المنطق فلايُفصحون في كلامهم، ويراد بهم الجهلة من العوامّ.

(٢) يراد به: التتلمّذ.

السخاء

ـبذل الواجب.

ـهو البذل بالعطاء.

ـهو الأمان من ذلك (الفقر والحاجة). (المعتمد ١١٦)

ـمَلكة بذل المال لمستحقّه بقدر ما ينبغي ابتداءً بباعث النفس وحسن المواساة لذوي الحاجة فيه. وبهذا الرسم خرج ما كان عن مسألة وتذمّم[1]. (اختيار ٥٩١)

ـهو أن ينفق الأموال فيما ينبغي بقدر ما ينبغي. (الألفين ١٥٩)

ـآن سهل بودن و آسان شدن انفاق اموال و اسباب است به ذوى الحاجات و ارباب استحقاق[2]. (گوهر ٤٩٠)

← الإحسان، الجود.

السخط

ـهو نفس الكراهة للشيء. (المعتمد ٧٧)

ـالكراهة تسمّى أيضاً سُخطاً إذا تعلّقت بفعل القبيح من المكلّف، غير أنّها لا توصف بذلك إلّا إذا وقع ما كرهه. (الرسائل ٧٧)

ـكراهة الفعل من الغير وقد وقع. (الحدود ١٠٦)

ـالسخط من الله هو إرادة العقاب لمستحقّه ولعنه. (مجمع / آل عمران ١٦٢)

ـإرادة الانتقام. (مجمع / البقرة ١٤٤)

ـإرادة التعذيب. (تلخيص ١٦٩)

← الكراهة.

السرعة

ـكيفيّة تقطع بها الحركة المسافةَ المساوية في الزمان الأقلّ أو المسافة الأطول في الزمان المساوي أو الأقصر. (شرح ٣٠٣)

ـهي كون الحركة بحيث تقطع مسافة مساوية من مسافة حركة أُخرى، في زمان أقصر من زمان قطع تلك الأُخرى، أو مسافة أطول من مسافة حركة أُخرى في زمان مساوٍ لزمان قطع تلك الأُخرى. (شوارق ٢/٢٢٥)

← البُطء، الحركة البطيئة، الحركة السريعة.

---

(١) التذمّم: الاستنكاف ممّا يقع من السائل كإلحافٍ ونحوه. (اختيار ٥٩١)

(٢) هو أن يسهل على صاحبه إنفاق المال والأسباب على ذوي الحاجات ومستحقّيها.

السرمد

ـ نسبة المتغيّر إلى المتغيّر هو الزمان، ونسبة الثابت إلى الثابت هو السرمد. (تلخيص ١٣٨)

← الزمان، السرمديّ.

السرمديّ

ـ مستمرّ الوجود بين الأزل والأبد. (الرسائل ١٠٤)

ـ «القديم» و«الأزليّ» هو المصاحب بمجموع الأزمنة المحقّقة والمقدّرة بالنسبة إلى جانب الماضي. و«الباقي» هو المستمرّ الوجود المصاحب لجميع الأزمنة. و«الأبديّ» هو المصاحب بجميع الأزمنة محقّقة كانت أو مقدّرة بالنسبة إلى جانب المستقبل. و«السرمديّ» يعمّ الجميع. (النافع ١٦)

ـ كون الشيء لا بداية ولا نهاية له. (مفتاح ١١٩)

← السرمد.

السرور

ـ اعتقاد أو ظنّ يتعلّق بالمنافع ودفع المضارّ. (المحيط ٢١٥)

ـ هو اعتقاد المنافع على بعض الوجوه. (المغني ٢٩٤/١٣)

ـ الظنّ للمنافع أو دفع المضارّ. (المغني ٣٥٩/١٣)

ـ انبساط القلب والدم في البدن. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

ـ متى تعلّق (الاعتقاد) بوصول منفعة إليه (الناظر)، أو دفع ضرر عنه، سُمّي سروراً. (الرسائل ٧٥)

ـ الاعتقاد أو الظنّ بحصول نفع أو دفع ضرر في الحال أو الاستقبال. (الحدود ٩٤)

← الغمّ.

السطح

ـ هو المتحيّز الذي يقبل القسمة في الطول والعرض خاصّة. (النكت ١٨)

ـ خطوط متّصلة عرضاً، وأقلّه خطّان؛ أربعة أجزاء. (الحدود للمرتضى ١٦٢)

ـ إن تألّف خطّان متلاصقان سُمّي سطحاً. (الرسائل ٦٨)

ـ(المقدار) إمّا أن يقبل القسمة في جهتين وهو السطح .... (أُصول الرازيّ ٣٤)

ـالكمّ المتّصل القارّ الذات إمّا أن يكون ذا بُعدَين وهو السطح .... (تلخيص ١٣٠)

ـالمحدث إمّا أن يكون متحيّزاً، ويقبل القسمة طولاً وعرضاً وهو السطح ... . (قواعد ٤١)

ـالعرض إمّا أن يقتضي النسبة ويُفترض ذا بعدين (فهو السطح) .... (قواعد ٤٣)

ـالكمّ القارّ الذات، إن انقسم في جهتين خاصّة فهو السطح. (كشف الفوائد ٢٤)

ـالمتحيّز إمّا أن لا يقبل القسمة وهو الجوهر، أو يقبل ... في جهتين وهو السطح. (مناهج ٦١)

ـالكمّ المتّصل القارّ الذات إمّا أن ينقسم في جهتين، هو السطح .... (كشف ١٥٣؛ معارج ١٠٦)

ـالسطح هو مقدار ذو طول وعرض قابل للإشارة، موجود. (كشف ١٥٧)

ـالسطح هو طرف الجسم. (كشف ١٥٧)

ـإن تألّف خطّان فما زاد في جهتين فهو السطح. (نهج ١٩)

ـهو (الكمّ المتّصل) إن قبل القسمة في جهتين فقط فسطح. (شرح المقاصد ١٨٣/١)

ـهو نهاية الجسم الطبيعيّ بتوسّط الجسم التعليميّ. (شرح المواقف ٣١٢)

ـإذا تألّف خطّان فما زاد في جهتين، بمعنى أن يكون أحدهما في جهة تألّف الخطّ وهي الطول، والثاني يكون في جهة مخالفة لها ـ بأن يكون ملاصقاً له ولا يكون في جهة تأليفه ـ وهي جهة العرض، فذلك سطح. وهو ينقسم في الطول والعرض لحصول جهتين له (أكثر المحقّقين من المتكلّمين الأشاعرة). (إرشاد ٣٠)

ـالكمّ المتّصل القارّ الذات إمّا ينقسم من جهتين وهو السطح .... (اللوامع ٣٣)

ـالممكن الوجود إمّا أن يكون متحيّزاً ومنقسماً من جهتين، هو السطح .... (اللوامع ٤٧)

ـالكمّ القارّ الذات إن قبل القسمة في الجهات الثلاث ـ أعني الطول والعرض والعمق ـ فهو الجسم التعليميّ، وإن قبلها في

الجهتين منها فهو السطح. (شرح ٢٢٠)

ـ الكمّ المتّصل إن كان قابلاً للقسمة في الجهتين فسطح.... (شوارق ١٣٣/٢)

ـ اگر مجموع دو بُعد جسم را با هم بدون بُعد سوّم ملاحظه كنند او را سطح نامند[1]. (گوهر ٤٤)

ـ المقدار إن قبلها (القسمة) في جهتين فسطح.... (تقريب ١٨١/١)

← البُعد، الخطّ، الكمّ القارّ الذات، المقدار.

السطوح المطلقة

ـ هي تناهي الجسم وانقطاعه في تماديه من أوسع جهاته وعدم امتداده فقط. (الفصل ٦٩/٥)

السعادة

ـ معاونة الأُمور الإلهيّة للإنسان على نيل الخير، وهي ضدّ الشقاوة. (المفردات ٢٣٢؛ محيط ٤١٠)

ـ هي إدراك لما فيه لذّة وخير للمدرِك. (كشف الفوائد ٩٧)

← الشقاوة.

السعر

ـ هو ما تقع عليه المبايعة بين الناس. (شرح الأُصول ٧٨٨)

ـ التقدير الذي به يقع التباين من دون إشارة إلى شيء بعينه. (متشابه ٤٣٥/٢)

ـ هو تقدير البدل الذي تباع به الأشياء على جهة التراضي. (المغني ٥٥/١١)

ـ هو تقدير البدل فيما تباع به الأشياء. (تقريب المعارف ٩٤؛ الاقتصاد للطوسيّ ١٠٦؛ نهج ٥٧؛ إرشاد ٣؛ اللوامع ١٥٨)

ـ مقدار ثمن الشيء. (المنهاج ٧١)

ـ هو تقدير البدل فيما يباع به الشيء، وهو على ضربين: رخص وغلاء. (أنوار ١٩٤)

ـ هو تقدير العوض الذي يباع به الشيء. (كشف ٢٦٩)

ـ تقدير ما يباع به الشيء. (شرح المقاصد ١٦٢/٢)

---

(١) إن لوحظ مجموع بُعدين للجسم من دون ملاحظة البُعد الثالث، سمّي سطحاً.

ـتـقدير البـدل فـيما يـباع بـه الشـيء. (اللوامع ١٥٨)

ـتقدير العـوض الذي يـباع بـه الشـيء طعاماً كـان أو غـيره. (شـرح ٣٥٧؛ جـامع ١٦٨/٢)

← الرخص، الغلاء.

السفسطة

ـهـي اسـتعمال الفكـر فـيما لا يـنبغي. (تلخيص الشافي ١٦٣/١)

ـإنّ السفسطةَ مشتقّة مـن سـوفا إسـطا. ومعناه: علم الغلط والحكـمة المـموّهة؛ لأنّ «سوفا» اسم للعلم، و«إسطا» للغلط. (شـرح المقاصد ٣٠/١؛ شرح النسفيّة ٢٥/١)

ـالمؤلّف من القضايا المشبّهة بالضروريّات، ويسمّى سفسطة. (شوارق ١٨٠/٢)

← المغالطة.

السَّفَه

ـوضـع كـلّ شـيء فـي غـير مـوضعه. (التوحيد للماتريديّ ١١٤)

ـفعل يخلو عن الحكمة (بعض أهل السنّة والجماعة). (أُصول البزدويّ ٤٩)

ـهو الزوال عن الرسم المـرسوم والحـدّ المحدود. (المعتمد ٢٨١)

ـالقبيح الذي يقع ممّن يتمكّن من التحرّز منه. (الحدود ٧٩)

ـالسفه ما ليس فيه منفعة للفاعل أو لغيره (المعتزلة).

ـالحكمة مـا وقـع عـلى قـصد فـاعله، والسفه ضدّ ذلك (الأشعريّة).

ـالحكمة ما له عاقبة حميدة، والسفه على ضدّه (أبو منصور الماتريديّ). (البداية ٦٢)

ـهو فعل العبد إذا وقع لغرض، ولم يـقع موافقاً للأوامر الشرعيّة (مذهب أبي القـاسم الكعبيّ). (إرشاد ١٩١)

ـاستعمال قوّهٔ فكری بود در آنچه واجب نبوده یا زیاده بر آنچه واجب بود[1]. (گوهر ٤٨٨)

← الحكمة، العَبَث.

---

(١) استعمال القوّة الفكريّة فيما لم يـجب، أو زائـداً على ما وجب.

السفيه

ـ فاعل القبيح ـ أعني الفعل الذي يتضرّر به ـ يسمّى سفيهاً، واسم السفيه أصدق منه على العابث. (الاقتصاد ١٦٣)

ـ الفاعل للسفه، أو الذي يغلب ذلك في أفعاله. (الحدود ٧٩)

السَّكنيّة

ـ قال (ابن الراونديّ): وشيء آخر، وهو أنّ السَّكنيّة بأسرها تقول في العلم بقول هشام ابن الحكم. والسكنيّة فرقة من فرق أهل العدل. وجهم يقول بمثل القول الذي أنكره الجاحظ على هشام. (قال): فإن قال: السكنيّة ليست معتزلة وكذلك جهم، (قال): قلنا: إن لم تكن السكنيّة معتزلة فإنّها عدليّة، وإن لم يكن جهم معتزليّاً فإنّه موحّد. (الانتصار ٩٢)

السكوت

ـ هو عدم الكلام. (الاقتصاد ١٤٥)

ـ هو أن لا يستعمل الإنسان آلة كلامه في حال صحّة الآلة. (الحدود ٥٦)

ـ هو ترك التكلّم مع القدرة عليه. (شرح النسفيّة ٨٩/١؛ التعريفات ٥٣)

السكون

ـ قرأت في كتاب يضاف إليه (النظّام) أنّه قال: لا أدري ما السكون إلّا أن يكون يعني: كان الشيء في المكان وقتين، أي تحرّك فيه وقتين.

ـ السكون هو الكون لا غير ذلك (معمّر).

ـ إنّ الحركات والسكون أكوان للجسم، والجسم في حال خلق الله له ساكن (الجبّائيّ).

ـ إنّ الحركات والسكون مماسّات، والجسم في حال خلق الله له ساكن (عبّاد). (مقالات ٢١/٢)

ـ الحركات والسكون غير الأكوان والمماسّات ... وسكون الجسم في المكان هو لبثه فيه زمانين (أبو الهذيل). (مقالات ٣٥٥/١)

ـ هو مقام. (التوحيد للماتريديّ ١٣٧)

ـ الحركة والسكون هما اسما البقاء ... إذ

السكون هو القرار حيث الوجود. (التوحيد للماتريديّ ٢٧٨)

ـ إنّ السكون ليس بمعنى أكثر من كون الكائن في المكان الذي يحلّه، من غير أن يُراعي فيه أو يشترط وقتاً أو وقتَين أو ثلاثة. (مجرّد ٢١٢)

ـ كان الأشعريّ يقول: معنى الحلول السكون، ومعنى السكون الكون في المكان. (مجرّد ٦٥)

ـ هو الكون الذي لم يتقدّمه كون مخالف له بلا فصل. (الحدود في الأُصول ٩٠)

ـ حصول جوهر في مكان واحد أكثر من زمان واحد. (النكت ١٨)

ـ هو ما لبثت به الجواهر في مكان بوقتين. (النكت ٣٠)

ـ إنّما يستعمل حقيقة في المعنى الذي يضادّ الحركة ويعاقبها. (شرح الأُصول ٤٧)

ـ السكون عنده (النظّام) حركة اعتماد. (الفرق ٤٦ و١٣٨؛ الملل ١/٥٥)

ـ كونان متواليان في مكان واحد (القلانسيّ). (أُصول البغداديّ ٤٠)

ـ لبث الجوهر في جهةٍ وقتين فصاعداً. (الحدود للمرتضى ١٦٢)

ـ هو حلول الجوهر في غيره، وهو التأليف معه. (المعتمد ٢٨٠)

ـ (الجوهر) يصحّ أن نسمّيه سكوناً إذا بقي. وتارةً نسمّي ذلك الكون سكوناً، وهو أن يحدث عقيب مثله أو يبقى به الجوهر في جهة واحدة وقتين فصاعداً. (متشابه ١/٣٣)

ـ إنّ الجوهر لا يوجد إلّا وهو متحيّز، ولا يكون متحيّزاً إلّا وهو كائن، ثمّ لا يكون كائناً في جهة إلّا بكون. ثمّ إنّ ذلك الكون إن بقي وقتين سمّي سكوناً. (في التوحيد ٧٦)

ـ إنّ معنى السكون هو أن يوجد كون عقيب ضدّه، أو يبقى كون واحد وقتين. (في التوحيد ١٣١)

ـ السكون إنّما هو عدم الحركة، والعدم ليس شيئاً (قوم من المعتزلة). (الفصل ٥/٥٥)

ـ إنّ السكون إقامة لا نقلة فيها. (الفصل ٥/٥٦)

ـ الكون إذا وجد عقيب مثله سُمّي سكوناً. (الرسائل ٧٠)

ـإذا بقي به (أي الكون) الجوهر كائناً في جهة أزيد من وقت واحد، أو وجد عقيب مثله فهو سكون. (التذكرة ٤٣٢)

ـالسكون هو عدم الحركة.

ـهو مضادّ للحركة بعينه. (الاقتصاد ١٤٦)

ـكونان في مكان واحد. (البداية ٢٠)

ـمعنى يوجب كون الجوهر في جهة عقيب كونه فيها. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

ـإن كان (الحصول في الحيّز) مسبوقاً بالحصول في نفس ذلك الحيّز كان سكوناً. (المحصّل ٧٦)

ـهو عبارة عن حصول الجسم الواحد في حيّز واحد أكثر من زمان واحد. (الأربعين ٥؛ المحصّل ٧٦؛ معارج ٨٩)

ـالحصول الثاني في الحيّز الأوّل هو السكون. (أُصول الرازيّ ٣٤)

ـحقيقت سكون عدم حركت است[1]. (البراهين ١/١٦)

ـعبارة عن حصوله (الجوهر) في الحيّز الواحد أكثر من زمان واحد.

ـهو الحصول في الحيّز بعد حصوله في ذلك الحيّز بعينه، حتّى تخرج منه الحركة. (تلخيص ١٤٩)

ـذهب القلانسيّ إلى أنّ السكون كونان متواليان في مكان واحد. (تلخيص ١٥٠)

ـهو كونه (الجسم) في حيّز بعد كونه في ذلك الحيّز. (تلخيص ٤٤١؛ قواعد الطوسيّ ٨)

ـحصول في حيّز وقتين فصاعداً. (قواعد ٤١)

ـإنّ الجسم واجب الحصول في حيّز ما، فذلك الحصول إمّا أن يكون أوّل حصوله في الحيّز، وذلك ينافي عدم أوّليّة وجوده، أو حصولاً ثانياً في ذلك الحيّز وهو السكون. (أنوار ٢٤)

ـحصوله (الجوهر) في حيّز أكثر من زمان واحد. (أنوار ٢٤)

ـالسكون معنى يوجب لبث الجسم في الحيّز. (السيّد المرتضى وأبو هاشم). (أنوار ٢٥)

ـعبارة عن الحصول في الحيّز أكثر من

---

(١) حقيقة السكون عدم الحركة.

زمان واحد (المتكلّمون). (كشف الفوائد ٢٠)

ـ هو الحصول في الحيّز بعد أن كان في ذلك الحيّز. (كشف ١٢٧)

ـ حصول الجسم في الحيّز بعد حصوله في ذلك الحيّز بعينه. (تسليك ٧٢)

ـ عدم كلّ حركة ممكنة في المكان.

ـ عبارة عن حصول الجسم في حيّز واحد أكثر من زمان واحد (المتكلّمون). (كشف ٢١١)

ـ عبارة عن حفظ النسب بين الأجسام الثابتة على حالها. (كشف ٢١١)

ـ هو الحصول في مكان واحد أكثر من زمان. (نهج ٢٤)

ـ حصول الجوهر في الحيّز إمّا أن يعتبر بالنسبة إلى جوهر آخر أو لا. وعلى الثاني: إن كان مسبوقاً بحصوله في حيّز آخر فهو الحركة، وإن كان مسبوقاً بحصوله في ذلك الحيّز فالسكون. (شرح المقاصد ٢٥٥/١)

ـ إنّه الحصول في الحيّز أكثر من زمان واحد (المتكلّمون). (إرشاد ٧٣)

ـ إنّه حصول الجسم في مكان أكثر من زمان. هذا في الأين، وفي غيره حفظ النوع الذي وقع فيه. (اللوامع ٦١)

ـ حصول ثانٍ في مكان واحد. (النافع ١٠)

ـ عبارة عن الحصول الثاني في المكان الأوّل، فيكون مسبوقاً بالحصول الأوّل بالضرورة. (النافع ١١)

ـ (في الأين) حفظ النسب فهو ضدّ يقابل الحركتين (الصاعدة والهابطة)، وفي غير الأين حفظ النوع. هو الاستقرار زماناً ما فيما يقع فيه الحركة. وقد يراد به عدم الحركة عمّا من شأنه الحركة.

أمّا في الأين فنعني به حفظ النسبة الحاصلة للجسم إلى أشياء ذوات الأوضاع بأن يكون مستقرّاً في المكان الواحد. وأمّا في الثلاثة الباقية (الكمّ والكيف والوضع) فنعني به: حفظ النوع الحاصل بالفعل من غير تغيير.... (شرح ٣٠٥)

ـ حصول الجوهر في الحيّز إمّا أن يعتبر بالنسبة إلى جوهر آخر أو لا. وعلى الأوّل إمّا أن يكون بحيث يمكن أن يتوسّطهما ثالث

وهو الافتراق، وإلّا فالاجتماع، وعلى الثاني إن كان مسبوقاً بحصوله في ذلك الحيّز فهو السكون. (شرح ٢٨٩)

ـكونان في آنين في مكان واحد. (مطلع ٤٢)

ـكون ثانٍ في مكان أوّل. (مفتاح ١٠٠)

ـالجوهر في الحيّز إن كان مسبوقاً بحصوله في ذلك الحيّز، فالسكون....

ـحصول ثان في حيّز أوّل. (شوارق ٢/٢٠٢)

ـحفظ النسب الحاصلة للجسم إلى أشياء ذوات الأوضاع، فيؤول إلى استقرار الجسم في المكان الواحد. (شوارق ٢/٢٣٠)

ـكون في أين واحد وقتاً، والشيء قبله وبعده فيه. (شوارق ٢/٢٣١)

ـهو سلب الحركة عن موضوع قابل لها. (شرح غرر ٢٥٦)

ـالكون في الحيّز، إن لم يعتبر حصول جوهر في حيّز بالنسبة إلى آخر، فإن كان مسبوقاً بحصوله في ذلك الحيّز، فسكون. (تقريب ١/٢٥١)

← الاجتماع، الافتراق، أفعال الجوارح، الأكوان، الثبات، الحركة، الزمان.

السكون في الأين

ـحفظ النسبة الحاصلة للجسم إلى أشياء ذوات الأوضاع بأن يكون مستقرّاً في المكان الواحد. (شرح ٣٠٥)

← الحركة الأينيّة.

السكون في الكمّ

ـأمّا السكون في الثلاثة الباقية فنعني به حفظ النوع الحاصل بالفعل من غير تغيير. وذلك بأن يقف في الكمّ من غير نموّ وذبول وتخلخل وتكاثف، وفي الكيف من غير اشتداد وضعف، وفي الوضع من غير تبدّل إلى وضع آخر. (شرح ٣٠٥)

← الحركة في الكيف

السكون في الكيف

← السكون في الكمّ.

السكون في الوضع

← السكون في الكمّ.

السكون القسريّ

ـ هو توقيف الشيء في غير عنصره، أو توقيف المختار كرهاً. (الفصل ٥/٥٩)

سكون النفس

ـ هو معنى يحصل للقدرة على نفي الشبه له في ضدّ الاعتقاد، لحصوله من جهة النظر والحجّة. (النكت ٢٣)

ـ التفرقة التي يجدها الواحد منّا من نفسه إذا رجع إليها، بين أن يعتقد كون زيد في الدار مشاهدة، وبين أن يعتقد كونه فيها لخبر واحد من أفناء الناس. فإنّه يجد في إحدى الحالتين مزيّة وحالاً لا يجدهما في الحالة الأُخرى، تلك المزيّة هي التي عبّرنا عنها بسكون النفس. (شرح الأُصول ٤٦)

ـ إنّ سكون النفس حكم للعلم يختصّ به العالِم لمكان العلم، لا أنّه معنىً سواه، بل يرجع إلى ذات العلم إذا وقع على وجه مخصوص. وإنّما لا يوصف تعالى بأنّه ساكن النفس لأنّ استعمال ذلك فينا توسّع. (المغني ١٢/٧٠)

ـ هو ما يجده الإنسان من نفسه، عند العلم بالمشاهدات وأنّه لا يضطرب عليه ولا يشكّ فيه. (الاقتصاد للطوسيّ ٩٣)

ـ نعني بسكون النفس أنّه متى شكّك فيما يعتقده لا يشكّ، ويمكنه دفع ما يورد عليه من الشبهة. (الرسائل ٧٤)

ـ التفرقة التي يجدها الإنسان من نفسه بين أن يعتقد كون زيد في الدار مشاهدة، وبين أن يعتقد كونه فيها بخبر واحد من أفناء الناس. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

ـ هو قوّة للنفس تعسر حركتها عند الخصومات، وفي الحروب التي يذبّ بها عن الحرايم أو عن الشريعة لشدّتها. (الألفين ١٦١)

ـ آن ثباتى باشد كه ملكه شود نفس را در خوص خصومتها و حربهائى كه در محافظت دين و عرض رو نمايد[1]. (گوهر ٤٨٩)

← اليقين.

---

(١) هو ملكة وقوّة للنفس عند الخصومات الحروب الواقعة ذبّاً عن الشريعة والحرايم.

السماع

ـ السماع لفظة محتملة لا يتّحد معناها، ولا ينفرد مقتضاها. فقد يراد الإدراك. وقد يراد بها الفهم والإحاطة. وقد يراد بها الطاعة والانقياد. وقد يراد بها الإجابة. (الإرشاد ١٣٣)

ـ إذا وصل أثر ذلك التموّج (الهواء) إلى سطح الصماخ، أحَسَّت القوّة السامعة بذلك الأثر، فذلك الإحساس هو السماع. (الأربعين ١٦٩)

ـ قد يطلق ويراد به الإدراك؛ كما في الإدراك بحاسّة الأُذُن. وقد يطلق ويراد به الانقياد والطاعة. وقد يطلق بمعنى الفهم والإحاطة. (غاية ١١٠)

ـ إن تعلّق العلم بكونه (ما يخلقه الله) كلاماً من زيادة الكشف بكونه كلاماً ـ لا من جهة كونه موجوداً ـ سمّي لك سماعاً. (غاية ١٦٩)

ـ هو يحصل بتموّج الهواء الصادر عن قلع أو قرع إلى أن يصل ذلك التموّج إلى سطح الصماخ. (نهج ٣٠)

ـ هو يحصل بتموّج الهواء الصادر عن قلع أو قرع عنيف، بحيث ينقلب الهواء، فيدفع بعضه بعضاً إلى أن يصل إلى القوّه السامعة التي في الصماخ. (إرشاد ١٢٧)

ـ هو قوّة قائمة بالصماخ تدرك الصوت. وهو يحصل بتموّج الهواء الصادر عن قرع أو قلع فيحدث صوت يصل إلى سطح الصماخ. (اللوامع ٥٩)

← السمع، قوّة السمع.

السمع

ـ إنّ السمع هو الكتاب والسنّة. (المغني ١٤/١٥١)

ـ اتّصال الصوت بالأُذُن. (أُصول البزدويّ ٣٢)

ـ ما يدرك به الأصوات، وما يدرك به الكلام. (أُصول البزدويّ ٨٥)

ـ هو إدراك المسموع.

ـ إنّ السمع إنّما هو علم بالسمع (الكعبيّ). (أُصول البغداديّ ٤٤)

ـ أمّا السمع بمعنى الإدراك فمشهور لا خفاء به، وأمّا السمع بمعنى الفهم والعلم

فشائع مذكور غير منكور. (الإرشاد ١٣٣)

ـقوّة في الأُذن به يُدرِك الأصوات. (المفردات ٢٤٢)

ـأن يصحّ أن يدرك الأصوات إذا وجدت. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

السميع

ـالإمام الصادق عليه السلام: هو (تعالى) سميع بصير. سميع بغير جارحة، وبصير بغير آلة، بل يسمع بنفسه ويبصر بنفسه. وليس قولي: «إنّه سميع بنفسه» أنّه شيء والنفس شيء آخر ... يسمع بكلّه، لا أنّ كلّه له بعض ... وليس مرجعي في ذلك كلّه إلّا أنّه السميع البصير العالم الخبير بلا اختلاف الذات ولا اختلاف المعنى. (الكافي ٨٥/١؛ التوحيد ١٤٥)

ـالإمام الجواد عليه السلام: (سمّينا سميعاً) لأنّه لا يخفى عليه ما يُدرَك بالأسماع، ولم نصفه بالسمع المعقول بالرأس. (الكافي ٩١/١)

ـاعلم أنّه سبحانه يوصف بأنّه سميع بصير، ويراد بذلك أنّه على حال لاختصاصه بها يدرك المسموع والمبصَر إذا وُجِدا. (المغني ٢٤١/٥)

ـالذي يصحّ أن يسمع. (المنهاج ٥٦)

ـالكعبيّ وأبو الحسين البصريّ: ذلك عبارة عن علمه تعالى بالمسموعات والمبصرات.

ـإنّ معنى كونه سميعاً بصيراً أنّه عالم بالمسموعات والمُبصَرات، لا زائد على كونه عالماً بالمعلومات (أبو القاسم الكعبيّ ومن تابعه من البغداديّين). (نهاية ١٩٢)

ـإنّ المعنيّ بكونه سميعاً بصيراً أنّه حيّ لا آفة به (قول بعض المعتزلة). (نهاية ١٩٢)

ـالجمهور منّا ومن المعتزلة والكرّاميّة: إنّهما صفتان زائدتان على العلم. (المحصّل ١٢٧)

← البصير.

السنّة

ـمعنى السنّة ـإذا أُضيفت إليه صلى الله عليه وآله ـهو ما أمر به ليُدام عليه، أو فعله ليُدام الاقتداء به. (فضل ١٨٥ ـ١٨٦)

ـالتي يؤخذ عنها أحكام الشريعة، فهي المنقولة عن النبيّ ﷺ إمّا بتواترٍ يوجب العلم الضروريّ، كنقل أعداد الركعات وأركان الصلاة وغيرها، وإمّا بخبرٍ مستفيضٍ يُوقع العلمَ المكتسب... وإمّا برواية آحاد توجب روايتهم العمل دون العلم. (أُصول البغداديّ ١٧)

ـفعل داوم عليه الرسول ﷺ من النوافل وأكّد الأمر على غيره بالدوام عليه.

ـوقيل: كلّ فعل داوم عليه الرسول ﷺ ولم يثبت أنّه مخصوص. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

ـكلّ فعل أدام الرسول عليه[1]. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

ـما أدام الرسول ﷺ فعله ولم يكن مختصّاً به، غير أنّه لا يسمّى بذلك إلّا أن عرف أو دلّ عليه. (الحدود ٧٩)

ـسنّت، ترك آن منافر عقل نيست اگر بر فعل آن مستحقّ مدح است[2]. (معتقد ٢٣)

ـالسنّة طريق النبيّ ﷺ. (شرح النسفيّة ١٧/١)

← الإحسان، البدعة.

السهو

ـ(المتقدّمون من شيوخنا) أثبتوه معنىً يضادّ العلم. (متشابه ٨٦/٢؛ المسائل ٣٤١)

ـالصحيح أنّه ليس بمعنى، وإنّما يرجع في السهو إلى زوال العلم عن أحدنا بالأُمور المعتادة مع بقاء العدل أو بقاء بعض العلوم. (متشابه ٨٦/٢)

ـأن لا يعلم ما جرت العادة بأن يصحّ أن يعلمه باضطرار. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

ـخطأ من غفلة. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

ـفقدُ العلم بما يصحّ أن يعلمه على مجرى العادة، ولذلك لا يصحّ أن يقال: سها فلان عن قطر المطر. (الحدود ٩٥)

ـعدم ملكة العلم.

ـقد فرّق الأوائل بينه وبين النسيان، فقالوا: إنّ السهو زوال الصورة عن المُدرِك خاصّة دون الحافظ. (كشف ١٨١)

ـالسهو هو زوال الصورة المعقولة عن

---

(١) في المصدر هكذا: عليه ذلك [على ذلك].

(٢) هي كلّ ما تَركُه غير منافر للعقل وإن كان يستحقّ على فعله المدح.

الجوهر العاقل وارتسامها في الحافظ لها. (كشف ٤٦)

ـ معنىً يضادّ العلم (عند الشيخين وأبي إسحاق).

ـ إنّه عدم العلم بالأُمور التي جرت العادة بأن تُعلم (قاضي القضاة وأبو إسحاق).

ـ الحقّ أنّه عدم العلم بعد حصوله. (تسليك ٨٠)

ـ عبارة عن عدم العلم عمّا من شأنه أن يكون عالماً (أبو إسحاق وقاضي القضاة).

ـ إنّه معنىً يضادّ العلم (الشيخان). (مناهج ١٥٣)

ـ الحقّ أنّ السهو عدم ملكة العلم. (إرشاد ٩٧؛ اللوامع ٥٦)

ـ زوال الصورة عن المدرِكة خاصّة، دون الحافظة. (اللوامع ٥٦)

ـ هو زوال الصورة عنها (النفس) بحيث يتمكّن من ملاحظتها من غير تجشّم إدراك جديد؛ لكونها محفوظة في خزانتها. (شرح ٢٦٠)

ـ هو زوال الصورة العلميّة عن النفس مع بقائها في الحافظة. (شوارق ١٦٩/٢)

ـ حالة متوسّطة بين الإدراك والنسيان. وفيها زوال الصورة من وجه، وبقاؤها من وجه آخر. (شوارق ١٦٩/٢)

← الإدراك، الذهول، النسيان.

السواد الأعظم

ـ إنّما أراد ﷺ بقوله: «عليكم بالسواد الأعظم» مَن هو مصدّق به دون الكفّار، ومَن صدّق به فقد بيّن أنّ إجماعهم حجّة ولا سواد أعظم من سوادهم، فهذا هو المراد بالأعظم. (فضل ١٨٧)

ـ جمهور المسلمين المتّفقين على عمود الإسلام المتمسّكين بسنّة الله. (اختيار ٢٨٥)

السَّيَلان

ـ حركة (حركات) في أجسام متفاصلة حقيقةً، متواصلة حسّاً، لدفع بعضها بعضاً، وإن كانت يابسة كالتراب. (تسليك ٦١؛ مناهج ١١٥)

ش

شاء

ـ في قوله تعالى: ﴿ **وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ** ﴾: إنّ المراد إظهار قدرته على ما يريد (الأشعريّ). (أُصول العدل ١٢٢)

ـ سئل الإمام موسى بن جعفر عليه السلام عن معنى «شاء»، فقال: ابتداء الفعل. (الكافي ١١٦/١)

الشاكر

ـ الشاكر فاعل الشكر، وهو في صفة الله تعالى توسّع ومجاز؛ لأنّ أصله هو المظهر للإنعام عليه، والله يتعالى عن ذلك. ومعناه في صفته أنّه يجازي على الطاعة بالثواب تشبيهاً بالشاكر. (التهذيب ٣٣٥/١)

ـ فاعل الشكر، وإنّما يوصف سبحانه بأنّه شاكر مجازاً وتوسّعاً؛ لأنّه في الأصل هو المظهر للإنعام عليه، والله يتعالى عن أن يكون عليه نعمة لأحد. (مجمع / البقرة ١٥٨)

الشاهد

ـ كان (الأشعريّ) يقول: معنى قولنا: «شاهد وغائب» كمعنى قولنا: أصل وفرع، ومنظور فيه ومردود إلى المنظور فيه، ومعلوم ومشكوك فيه مطلوب علمه من المعلوم.

وكان يقول: ليس المراد بالغيبة ها هنا البعد والحجاب، وإنّما المراد غيبة العلم وذهاب العالِم عن العلم به.

ـ وكان يقول في معنى المشاهدة والشاهد: إنّ ذلك يرجع إلى المعلومات التي هي الأصل في باب الاستدلال. (مجرّد ٢٨٦)

ـ هو المعلوم للمستدِلّ به قبل العلم بالمستدَلّ عليه، سواء عُلم ضرورةً أو استدلالاً. (الحدود في الأُصول ١٤٩)

الشبهة

ـ هي ما يحصل للنفس من باطل تخيّلته حقّاً. (النكت ٢٦)

ـ تقدير مقدّمتين فاسدتين أو إحداهما يظنّ فيها أنّهما صحيحتان مشبّهة بالدلالة. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

ـ ما يتصوّر بصورة الدلالة، ولا يكون كذلك. (الرسائل ٨٥)

ـ حالة للناظرة يتميّز[1] فيها له أحد الجائزين عن الآخر. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

ـ ما يشتبه الحال فيه على المرء. (الحدود ١٠٠)

ـ الاستدلال هنا: التعبير عمّا اقتُفي أثره وتُوصّل به إلى المطلوب. ويسمّى ذلك التعبير دليلاً وحجّة إن طابق الواقع ما تُوصّل به إليه، وإلّا فشبهة. ويُعرف كونه شبهة بإبطاله بقاطع في القطعيّات والظنّيّات معاً. (أساس ٥٧)

← التخييل، الدلالة.

الشجاعة

ـ هي وسط بين التهوّر والجبن. (تلخيص الشافي ١: ١٥٤)

ـ توسّط در قوّت غضبيّه را شجاعت نامند[2].

ـ آن است كه قوّت غضبى مر نفس ناطقه را انقياد نمايد[3]. (گوهر ٤٨٥)

ـ اعتدال القوّة الغضبيّة السبعيّة. (تقريب ٢/٩٤)

← القوّة الغضبيّة.

الشرّ

ـ هو الضرر القبيح وما يؤدّي إليه. (فضل ١٧٩)

ـ هو الضرر القبيح. (المغني ٥/٤٥)

ـ هو الضرر وما يؤدّي إليه. (المعتمد ٢٨١)

---

(١) كذا في المصدر، والظاهر: لا يتميّز.

(٢) التوسّط في القوّة الغضبيّة يسمّى شجاعة.

(٣) عبارة عن انقياد القوّة الغضبيّة للنفس الناطقة.

ـ الشرّ لا معنى له إلّا عدم وجود، أو عدم كمال وجود. (نهاية ١٠١)

ـ عبارة عن عدم كمال الشيء من حيث هو مستحقّ له. (كشف ٢٣٣؛ مناهج ٢٩٨)

ـ يطلق على أُمور عدميّة من حيث هي غير مؤثّرة، كفقدان كلّ شيء ما من شأنه أن يكون له، مثل الموت والفقر والجهل، وعلى أُمور وجوديّة كذلك. (شوارق ٤٨/١)

ـ حصول امر مضادّ و منافى با شيء از اين جهت كه غير مناسب و غير مختار و ناپسنديده است، شرّ است[1]. (گوهر ٤٤٣)

← الألم، الخير، العدم.

الشرط

ـ ما يقف عليه وجود غيره او عدمه. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

ـ إنّا قد نصف الشيء بأنّه «شرط» ونعني أنّ عليه يقف تأثير المؤثّر، سواء ورد بلفظ الشرط أو لم يرد بلفظ الشرط. (المعتمد ١١٤)

ـ ذكر قاضي القضاة أنّ الشرط هو المعقول الذي يتعلّق به المشروط. وهذا يلزم عليه أن تكون العلّة شرطاً. (المعتمد ١١٤)

ـ ما يتوقّف عليه شيء ولا يترتّب عليه من الأُمور المغايرة للعلل الأربع. (شرح العبارات ٢٣٨)

ـ كلّ أمر يتوقّف الحكم عليه نفياً أو إثباتاً. (الحدود للبريديّ ٢٢٥)

ـ گاه باشد كه فاعل در افادهٔ وجود يا قابل در قبول وجود محتاج باشد به وجود امر ديگرى، و آن امر را شرط گويند[2]. (گوهر ١٥٤)

الشرع

ـ في العرف ما بيّنه نبيّنا محمّد ﷺ من أحكام الأفعال. (الحدود للمرتضى ١٦٤)

ـ الإرادة التي تتعلّق بفعل الغير حتّى يفعله إرادة تضمّنت اقتضاءً وحكماً، وإلّا كانت

---

(١) حصول أمر مضادّ للشيء من حيث إنّه ليس بمناسب له ولا مختار ولا مرضيّ، يسمّى شرّاً.

(٢) قد يكون الفاعل في إفادة الوجود، أو القابل في قبول الوجود محتاجاً إلى وجود أمر آخر، فذلك الأمر يُسمّى شرطاً.

تمنّياً وتشهّياً، وذلك الذي يسمّى أمراً ونهياً وسمّيتموه إرادة وكراهة. فإنّ مدلول ذلك الفعل الذي أشاروا إليه هو الذي نسمّيه الشرع، كلاماً وأمراً ونهياً. (نهاية ٢٧٧)

ـ عبارة عن أوامره تعالى ونواهيه تعالى. (شرح النسفيّة ٦٨/١)

← الدين، السنّة، الشريعة.

الشرك

ـ اختلف الناس في الكفر والشرك؛ فقالت طائفة: هي اسمان واقعان على معنيين، وإنّ كلّ شرك كفر وليس كلّ كفر شركاً. وقال هؤلاء: لا شرك إلّا قول من جعل للّه شريكاً. قال هؤلاء: اليهود والنصارى كفّار لا مشركون، وسائر الملل كفّار مشركون، وهو قول أبي حنيفة وغيره.

ـ وقال آخرون: الكفر والشرك سواء، وكلّ كافر فهو مشرك، وكلّ مشرك فهو كافر، وهو قول الشافعيّ وغيره. (الفصل ٢٢٢/٣)

ـ إنّ الشرك والكفر اسمان لمعنىً واحد. (الفصل ٢٢٢/٣)

ـ الإمام الصادق عليه السلام: الشرك هو أن يُضَمّ إلى الواحد الذي ليس كمثله شيء آخر. (الاحتجاج ٢٤٣/٢)

الشريعة

ـ هي اسم لجميع ما شرّعه الله سبحانه، وبيّنه من الطاعات وترك المحرّمات. (المعتمد ١٩٣)

ـ عبارة عن الظاهر. (قواعد الغزّاليّ ١١٧)

ـ هي الأحكام الخمسة وأدلّتها، وهي الكتاب والسنّة إجماعاً. (أساس ١٤٣)

ـ هي ما شرّع الله تعالى لعباده، أي سنّ لهم. (شرح النسفيّة ١٢/٢)

← الإسلام، الدين، السنّة، الشرع.

الشعاع

ـ جسم لطيف منير لا يصحّ مع ارتفاع الموانع أن لا يتّصل بالمرئيّات ولا ينفصل من عينه. (المغني ٥٨/٤)

ـ جسم رقيق مضيء قويّ الإضاءة.

(الحدود للمرتضى ١٦٣)

ـجسم رقيق مضيء، وكذلك النور، وذلك مثل ما يعلم من ضوء النار وضياء الشمس. (الحدود ٦٨)

ـالضوء كيفيّة يكون الجسم بها ظاهراً، فإن كان هذا الظهور للشيء من ذاته كالشمس والنار سُمّي ضوءاً، وإن كان مستفاداً من الغير، كالجدار المستنير بضوء الشمس سُمّي نوراً، والترقرق الذي للشيء من ذاته يُسمّى شعاعاً. (مناهج ١١٢ـ١١٣؛ إرشاد ٧٧)

← الضوء، النور.

الشِّعر

ـ(هو) كلّ كلام موزون مقفّىً إذا قصد فاعله ذلك. (الحدود للمرتضى ١٦٤)

ـالعلم بالمدركات.

ـوقيل: الشعر الفطنة. (الحدود ٩٦)

ـإنّ مقدّماته (القياس) إمّا أن تفيد تصديقاً، أو تصديقاً آخر غير التصديق، أعني التخييل الجاري مجرى التصديق، فالثاني الشعر. (شرح ٢٧٠)

ـ هو المؤلّف من المقدّمات المخيّلة من حيث هي مخيّلة، صادقة كانت أو كاذبة، مصدّق بها أو لا. وغايته قبض النفس أو بسطها أو حثّها أو زجرها إلى غير ذلك من التأثيرات. والمعتبر في مقدّماته كونها مخيّلة، سواء كانت قطعيّة الاستلزام أو لا.

ـالقياس إمّا أن يوصل إلى تصديق أو تخييل ... أمّا الموصل إلى التخييل فهو الشعر .... (شوارق ٢/١٨٠)

← الجدل، التخييل.

الشعور

ـأوّل علم بالمدرَك. (الحدود للمرتضى ١٩٢)

ـأوّل مراتب وصول النفس إلى المعنى شعور. (شرح المقاصد ١/١٨)

ـعلم الشيء على حسّ. (التعريفات ٥٦)

← الإحاطة، الإدراك، العلم.

الشفاعة

ـالشفاعة من النبيّ ﷺ للمؤمنين أن

يُزادوا في منازلهم، من باب التفضيل. (مقالات ٤٧٤)

ـ تخرج على وجهين: على ذكر محاسن أحد عند آخر ليقدّر عنده المنزلة والرتبة، والثاني أن يدعو له. (التوحيد للماتريديّ ٣٦٦)

ـ الشفاعة في أصل اللغة مأخوذة من الشفع الذي هو نقيض الوتر، فكأنّ صاحب الحاجة بالشفيع صار شفعاً.

وأمّا في الاصطلاح فهو مسألة الغير أن ينفع غيرَه، أو أن يدفع عنه مضرّة. (شرح الأُصول ٦٨٨)

ـ طلب رفع المضارّ عن الغير ممّن هو أعلى رتبة منه لأجل طلبه. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

ـ طلب إسقاط العقاب عن مستحقّه. وإنّما يستعمل في طلب إيصال المنافع مجازاً وتوسّعاً. (رسائل ١/١٥٠)

ـ إنّها عبارة عن طلب زيادة المنافع للمؤمنين المستحقّين للثواب (قالته الوعيديّة). (كشف ٣٣٠)

ـ الشفاعة هي السؤال في التجاوز عن الذنوب من الذي وقع الجناية في حقّه. (التعريفات ١٦٧)

ـ معنى الشفاعة ما قاله بعض العلماء: إنّه يجعل بعض مقرّبي حضرة الله عزّ وجلّ وسيلة إليه في مغفرته تعالى لذنوب عبده وعفوه عن خطاياه، أو ازدياده في درجاته. (علم ٢/٩٨٣)

الشقاوة

ـ إدراك ما فيه آفة وشرّ. (كشف الفوائد ٩٧)

← السعادة.

الشقيّ

ـ الإمام الكاظم عليه السلام: الشقيّ مَن علم الله ـ وهو في بطن أُمّه ـ أنّه سيعمل أعمال الأشقياء. (التوحيد ٣٥٦)

ـ المحروم الخائب عن كلّ خير، يشقى بسوء عمله (محمّد بن بحر). (التهذيب ١٦٥/٥)

الشكّ

ـ تجويز أمرين لا مزيّة لأحدهما على

الآخر. (الحدود في الأُصول ١٤٩)

ـهو توقّف النفس فيما عَرِيَت من اعتقاده على ما هو به وعلى غير ما هو به. (النكت ٢٤)

ـخطور الشيء بالبال من غير ترجيح نفيه أو ثبوته. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

ـالظنّ[1] [الشكّ] هو الوقوف بين طرفَي الأمر المنظور حتّى لا نرجّح أحدهما على صاحبه. (المعتمد ٢٧٨)

ـهو الاسترابة في معتقدين فصاعداً من غير ترجيح أحدهما على الثاني. (الإرشاد ٣٥)

ـخلوّ القلب عن الاعتقاد مع خطور الشيء بالبال. (الحدود ٩٥)

ـالشكّ وقوف في المعنى ونقيضه. (مجمع / يونس ١٠٤)

ـاعتدال النقيضين عند الإنسان. (الحدود للبريديّ ٢٢٥)

ـالإمام الصادق عليه السلام: ما لم يعتقد قلبه شيئاً. (الاحتجاج ٢/٢٤٣)

ـالتصديق العاري عن الجزم، فالراجح هو الظنّ، والمرجوح هو الوهم، والمساوي هو الشكّ. (أُصول الرازيّ ٢٢)

ـالاعتقاد الذي لا يكون جازماً، فإن كان التردّد على السويّة فهو الشكّ. (تلخيص ١٥٥)

ـتردّد الذهن في اعتقاد أحد طرفَي النقيض. (اختيار ٥٨٥)

ـالتصديق الذي لا يكون جازماً، فإمّا أن يتساوى طرف الإثبات والنفي منه عند الذهن، وهو الشكّ.... (قواعد ٢٣)

ـهو سلب الاعتقاد وتردّد الذهن بين طرفَي النقيض على التساوي. (كشف ١٨١)

ـإنّه معنىً يضادّ العلم (أبو القاسم).

ـإنّه ليس بمعنىً مضادّ للعلم (جماهير المعتزلة). (مناهج ١٥٣)

ـالاعتقاد الذي ليس بجازم يكون الطرف الراجح ظنّاً، والمرجوح وهماً، والمساوي شكّاً. (معارج ١١٧)

ـإنّ الإعتقاد غير الجازم إمّا أن يكون راجحاً فظنّ، أو مساوياً فشكّ. (شرح المقاصد ١/٢٣٠)

---

(١) كذا في المصدر. والمراد الشكّ.

ـ تردّد الذهن بين الطرفَين، أي بين طرفَي الإيجاب والسلب، من غير ترجيح أحدهما على الآخر. (شرح ٢٦٠)

ـ تردّد الذهن بين الطرفَين، أي طرفَي النسبة الحكميّة وهما الإيجاب والسلب، من غير رجحان لأحدهما. (شوارق ١٦٩/٢)

← الاعتقاد، التصديق، الظنّ، المساوي، الوهم.

الشكر

ـ ذكره بما هو أهله جلّ وعزّ. (الأُصول الثمانية ٤٤)

ـ هو الاعتراف بنعمة المنعم مع ضرب من التعظيم، ولابدّ من اعتبار الوصفين جميعاً. (شرح الأُصول ٨١؛ المغني ٤٢٠/١١ و٢١٥/٢٠؛ نهج ٨٠؛ إرشاد ٤١٥)

ـ هو الاعتراف بنعمة المنعم على وجه التعظيم له. (المغني ٢٠٠/٨)

ـ هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم. (جمل ١٢؛ رسائل ١٦/٣؛ تمهيد ٢٥٠؛ مناهج ٤٣٠؛ أسرار ١٩٩)

ـ توطين النفس على تعظيم المنعم لأجل نعمه مع القصد به إلى تعظيمه. وهو اعتقاد وجوب تعظيم المنعم، والعزم على أنّه لا يرتجع عنه في المستقبل، ثمّ يتبعه الاعتراف باللسان بنعمة المنعم مع القصد إلى تعظيمه بذلك. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

ـ هو الاعتراف بالنعمة، مع ضرب من التعظيم، ولا يكون كذلك إلّا بالقصد. (الاقتصاد للطوسيّ ١٠٨)

ـ هو ما يكون في القلب من الاعتراف بالنعم مع التعظيم أو ما يجري على اللسان من ذلك. (تمهيد ٢٩٨)

ـ هو الاعتراف بنعمة المنعم مع ضرب من التعظيم، ولا يستحقّ إلّا على النعم. (الحدود ٨١)

ـ تصوّر النعمة وإظهارها، ويضادّه الكفر.

ـ الامتلاء من ذكر النِّعَم. (المفردات ٢٦٥)

ـ اعتراف بنعمة المنعم مع القصد إلى تعظيمه. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

ـ هو الاعتراف بالنعمة مع نوع من تعظيم المنعم بقول أو فعل. (قواعد ١٥٨)

ـ هو طمأنينة النفس على تعظيم المنعم، لنعمه.

ـ هو الاعتراف بنعمة المنعم على ضرب من التعظيم. (مناهج ٣٦٦)

ـ هو الخضوع والتذلّل للمشكور. (إرشاد ٤١٤)

ـ لغة: هو الثناء على الإحسان، وعرفاً هو الفعل المنبئ عن تعظيم المنعم لكونه منعماً بحسب المتعلّق. (شوارق ١/١١)

← الثناء، الحمد، المدح.

الشكل

ـ اسم يقال على ثلاثة معانٍ بتشكيك، وذلك أنّه يقال على الصورة للشيء المدركة بالحواسّ خارج الذهن، أعني شكله وتخطيطه. ويقال على الصورة الخياليّة الموجودة في الخيال من الشخص بعد غيبته عن الحواسّ. ويقال على المعنى الحقيقيّ المدرك بالعقل. (دلالة ٣٢)

ـ إنّه ما أحاط به حدّ واحد، أو حدود. وفي التحقيق إنّه من الكيفيّات المختصّة بالكمّيّات، وهو هيئة إحاطة الحدّ الواحد أو الحدود بالجسم. (كشف ١١١؛ شرح ٢٨٧)

ـ عبارة عن هيئة إحاطة النهاية بالجسم. (شرح المقاصد ٦٦/٢)

ـ هو هيئة إحاطة الحدّ الواحد كما في بسيط الكرة أو الحدود، إمّا اثنين كما في المخروط، أو أكثر كما في المضلّعات. (شوارق ١٩٤/٢)

ـ عبارت است از هيأتى كه عارض شود به سبب احاطۀ اطراف جسم به جسم[1]. (گوهر ٤٨)

← الجسم، الكرة.

الشمّ

ـ هو اتّصال الخيشوم بالمشموم الذي يكون عنده الإدراك له. (اللمع ٦٢)

ـ ما يدرك به الروائح. (أُصول البزدويّ ٨٥)

ـ استجلاب محلّ الرائحة إلى الخيشوم

---

(١) هو عبارة عن الهيئة العارضة للجسم بسبب إحاطة أطراف الجسم به.

طلباً لإدراكها. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

ـ اجتلاب الجسم الذي فيه الرائحة، طلباً لإدراك رائحته. (الحدود ٦٩)

ـ عبارة عن قوّة مرتّبة في زائدتَي مقدّم الدماغ من شأنها إدراك ما يتأدّى إليها بتوسّط الهواء من الأراييح. (غاية ١٢٥)

ـ هو بالروح المصبوب إلى العضو الشبيه بحلمتَي الثدي في مقدّم الدماغ باطن الأنف. وآلته الهواء المستنشق الواقع فيما بين المشموم والحاسّة. (تلخيص ٤٩٨)

ـ قوّة في الدماغ يحملها زائدتان شبيهتان بحلمتَي الثدي نابتتان من مقدّم الدماغ، قد فارقتا لين الدماغ قليلاً. ولم يلحقهما صلابة العصب ويفتقر إلى وصول الهواء المنفعل عن ذي الرائحة إلى الخيشوم، أو وصول أجزاء من ذي الرائحة إليه؛ لأنّه إنّما يدرك بالملاقاة. (كشف ١٤٧)

ـ هي قوّة مودعة في الزائدتين الناتئتين من مقدّم الدماغ الشبيهتين بحلمتي الثدي. يدرك بها الروائح بطريق وصول الهواء المتكيّف بكيفيّة ذي الرائحة إلى الخيشوم.

(شرح النسفيّة ٣١/١)

ـ هو قوّة موجودة في حلمتين، كحلمتي الثديين ناشئتان من الدماغ في مقدّمه. قد فارقتا لين الدماغ قليلاً، ولم تلحقهما صلابة العصب. (إرشاد ١٢٨)

ـ هو قوّة مودعة في حلمتين في مقدّم الدماغ يدرك الرائحة عند حصول الهواء المتكيّف بها عندها. (اللوامع ٥٩)

ـ هو قوّة مودعة في الزائدتين النابتتين من مقدّم الدماغ في الخيشوم، الشبيهتين بحلمتَي الثدي. (شرح ٢١٠)

ـ قوّتى است كه حامل آن روحى است كه در دو زائده شبيه به سر پستان كه در خيشوم از مقدّم دماغ رسته شده سارى است[1]. (گوهر ١٠٣)

ـ هو قوّة في زائدتي مقدّم الدماغ كحلمتَي الثدي، بها يدرك الروائح بوصول الهواء. (تقريب ٦٥/٢)

← الروائح.

---

(١) هو قوّة تحملها روح في زائدتين شبيهتين بحلمتي الثدي سارٍ في الخيشوم من مقدّم الدماغ.

الشوق

ـ نـزاع القـلب إلى لقـاء المـحبوب. (التعريفات ٥٦)

ـ هو الحـركة إلى تـتميم هـذا الابـتهاج (بتصوّر حضرة ذاتٍ ما). (شـوارق ٢/١٨٨، أُصول ٧٤)

ـ اهتياج القلب إلى لقاء المحبوب. (جامع ٢/٢٢٤)

← الابتهاج، السرور.

الشهادة

ـ اختلفت المعتزلة فـي ذلك (القـول فـي الشهادة) على أربعة أقاويل.

فقال قائلون: هو الصـبر عـلى مـا يـنال الإنسان، من ألم الجراح المؤدّي إلى القـتل، والعزم على ذلك وعلى التـقدّم إلى الحـرب، وعلى الصبر ....

وقال قائلون: الشهادة هي الحكم من الله سبحانه لمن قُتل من المؤمنين فـي المـعركة بأنّه شهيد وتسميته بذلك.

وقال قائلون: الشهادة هي الحضور لقتال العدوّ، إذا قُتل سمّي شهيداً.

وقال قائلون: الشهداء هم العدول قُتِلوا أو لم يُقتَلوا. (مقالات ٢٥٨)

ـ زعمت القدريّة أنّـها (الشـهادة) الصـبر على ألم الجراح والعزم على ذلك قبل وقوعه، ومنعوا تسمية قتل الكافر للمؤمنين شـهادة. (أُصول البغداديّ ١٤٣)

ـ قالت الكرّاميّة: الشهادة أن يصيب المؤمن من البلاء ما يوجب تكفير ذنـوبه كـلّها إذا لم يكن من الصدّيقين؛ لأنّ الصـدّيق لا يـحتاج إلى تكفير ذنبه. (أُصول البغداديّ ١٤٣)

الشهوة

ـ تَوَقان[1] النفس وميل الطبع إلى المنافع واللذّات. (التمهيد ٤٨)

ـ الإرادة للانتفاع. (الحدود في الأُصـول ١٠١)

ـ ما يقع به إدراك لذّة. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

ـ (إذا) اضطررت أن يكون لك ميل إلى ما

---

(١) تاق إليه تَوَقاناً، أي اشتاق إليه. (محيط ٧٥)

يوافقك يُسمّى شهوة. (تلخيص الشافي ٢١٣/٣)

ـ معنىً إذا وجد أوجب كون الغير مشتهياً. (الحدود ٦٥)

ـ معنى الشهوة طلب الشيء الملائم. (الاقتصاد ١١٣)

ـ هي كيفيّة حاصلة للحيّ تقتضي الجذب للشيء. (كشف الفوائد ١٨)

ـ الشهوة والنفرة: هما كيفيّتان نفسانيّتان مغايرتان للإرادة والكراهة، فإنّا نريد شرب الدواء وقت الحاجة، ولا نشتهيه. ونشتهي الملاذّ المحرّمة، ولا نريدها. (نهج ٢٩؛ إرشاد ١٢٠)

ـ عبارة عن طلب اللذّة. (مناهج ٢٧٩)

ـ هي الميل الطبيعيّ. (معارج ١١٨)

ـ هي تَوَقان النفس إلى الأُمور المستلذّة (شرح المواقف ٢٩٠؛ شرح ٢٨٢)

ـ حاصل الشهوة هي الميل الطبيعيّ مع الشعور. (إرشاد ١٢٠)

ـ هو الميل طبعاً إلى الملائم. (اللوامع ٥٧)

← الإرادة، اللذّة، النفرة.

الشهيد

ـ مَن قُتل مظلوماً أو مات من بعض الأمراض المخصوصة كالحريق والغريق وموت المرأة في طلقها ونحو ذلك، فهو شهيد. (أُصول البغداديّ ١٤٤)

ـ من استشهد في سبيل الله تعالى. (الحدود ٦٠)

← الشهادة.

الشيء

ـ جهم وبعض الزيديّة: إنّ الشيء هو المخلوق الذي له مِثل. (مقالات ١٨١، ٥١٨)

ـ معنى أنّ الله شيء أنّه جسم (المشبّهة). (مقالات ٥١٨)

ـ معنى أنّ الله شيء أنّه موجود. وهذا مذهب من قال: لا شيء إلّا موجود. (مقالات ٥١٨)

ـ معنى أنّ الله شيء هو إثباته (قوم). (مقالات ٥١٨)

ـ الجبّائيّ: القول «شيء» سمة لكلّ معلوم ولكلّ ما أمكن ذكره والإخبار عنه. فلمّا كان

الله عزّ وجلّ معلوماً يمكن ذكره والإخبار عنه وجب أنّه شيء. (مقالات ٥١٩)

ـ إنّ القول «شيء» سمة لكلّ معلوم، فلمّا كانت الأشياء معلومات قبل كونها سُمّيت أشياء قبل كونها. (مقالات ٥٢٢)

ـ إثبات لا غير، وإثبات عن الهستيّة. (التوحيد للماتريديّ ١٠٤)

ـ في الشاهد لا يُفهم من قول الرجل «شيء» مائيّة الذات... وإنّما يفهم (منه) الوجود والهستيّة. (التوحيد للماتريديّ ٤٢)

ـ معنى الشيء أنّه الثابت الموجود. (التمهيد ١٥١)

ـ قول القائل: «شيء» من أعمّ أسماء الإثبات. (مجرّد ٢٥٢)

ـ إنّ الشيء اسم يقع على ما يصحّ أن يُعلم ويُخبر عنه... فإذا قلنا: إنّه تعالى شيء لا كالأشياء، فلا يتناقض كلامنا؛ لأنّا لم نثبت بأوّل كلامنا ما نفيناه بآخره. (شرح الأُصول ٢٢١)

ـ هو الثابت الوجود. وقيل: إنّه لا يحدّ لأنّ الحدّ إنّما هو للتمييز، والشيء من حيث إنّه شيء لا يتميّز. (الحدود للمرتضى ١٦٣)

ـ لا فرق بين قولنا: «شيء»، وقولنا: موجود وحقّ وحقيقة ومثبت، فهذه كلّها أسماء مترادفة على معنىً واحد لا يختلف. (الفصل ١١٨/٢)

ـ هو الموجود. (المعتمد ٢٧٩)

ـ إنّ حقيقة الشيء الموجود، كلّ شيء موجود وكلّ موجود شيء (الأشاعرة).

ـ إنّ حقيقة الشيء المعلوم (المعتزلة). (الشامل ٣٤/١)

ـ ذهب أبو العبّاس الناشئ إلى أنّ الشيء هو القديم، ولا يطلق اسم الشيء على الحادث إلّا تجوّزاً وتوسّعاً. (الشامل ٣٥/١)

ـ ذهب جهم بن صفوان إلى أنّ الشيء هو الحادث. (الشامل ٣٥/١)

ـ ذهب هشام بن الحكم إلى أنّ الشيء هو الجسم. (الشامل ٣٥/١)

ـ الخيّاط: الشيء ما يُعلم ويُخبَر عنه. (الملل ٧٧/١)

ـ الشيء أعرف من أن يُحدّ بِحدّ أو يُرسَم برسم؛ لأنّه ما من لفظ يدرجه في تحديد

الشيء إلّا وهو أخفى من الشيء، والشيء أظهر منه. (نهاية ١٥٠)

ـ منهم (المعتزلة) مَن قال: الشيء هو القديم. وأمّا الحادث فيسمّى شيئاً بالمجاز والتوسّع. (نهاية ١٥١)

ـ جهم: الشيء هو المحدث، والباري سبحانه مشيئ الأشياء. (نهاية ١٥١)

ـ هو الذات، وهو ما يصحّ أن يعلم ويخبر عنه عند من يثبت المعدوم. ومن لم يقل بذلك فالشيء عنده هو الموجود. (الحدود للبريديّ ٢٢٤)

ـ أبو هاشم وأتباعه: الذات والشيء كلّ ما يُعلَم أو يخبر عنه بالاستقلال. (تلخيص ٨٥)

ـ هو الموجود الثابت المتحقّق في الخارج. (التعريفات ١٧٠)

← الذات، الموجود.

الشيئيّة

ـ إنّ الشيئيّة اسم «الإثبات» لا غير في العرف؛ إذ القول بـ«لا شيء» نفي إذا لم يُرَد به التصغير، فثبت أنّه اسم الإثبات ونفي التعطيل. (التوحيد للماتريديّ ٤١)

ـ عبارة عن الوجود في نفي الوجود. (شرح الفقه ١٥)

ـ الأشعريّة لا يفرّقون بين الوجود والثبوت والشيئيّة والذات والعين. (نهاية ١٥١)

الشيء الذهنيّ

ـ كون الشيء عقليّاً يباين كونه فرضيّاً... العقليّ هو الذي يجب أن يحدث في العقل إذا عقل العقل ذلك الشيء، كفوقيّة السماء. وأمّا الفرضيّ فهو الذي يفرضه الفارض وإن كان محالاً، والذهنيّ يشملهما. (تلخيص ١٣٣)

الشيء العقليّ

← الشيء الذهنيّ.

الشيء الفرضيّ

← الشيء الذهنيّ.

الشيء لا كالأشياء

ـ معنى قولنا: «شيء لا كالأشياء» هو

إسقاط مائيّة الأشياء، وهي نوعان: عين وهو جسم، وصفة وهي عرض، فيجب به إسقاط مائيّة الأعيان وهو الجسم، والصفات وهي الأعراض. (التوحيد للماتريديّ ٤٠)

ـ شيء لا كالأشياء، أي معلوم لا كسائر المعلومات. (الكشّاف ٢٢٢/١)

الشياطين

ـ إنّهم أجسام لطيفة قادرة على التشكّل بأشكال مختلفة.

ـ هم الذين لا يفعلون إلّا الشرّ. (تلخيص ٢٣٠)

ـ نُقل عن المعتزلة أنّهم قالوا: الملائكة والجنّ والشياطين متّحدون في النوع، ومختلفون باختلاف أفعالهم. (تلخيص ٢٣٠)

ـ هي القُوَى المتخيّلة في أفراد الإنسان من حيث استيلاؤها على القُوَى العقليّة وصرفها عن جانب القدس واكتساب الكمالات العقليّة إلى اتّباع الشهوات واللذّات الحسّيّه والوهميّة. (شرح المقاصد ٥٤/٢؛ تقريب ١٠١/٢)

ـ أجسام لطيفة قادرة على التشكّل بأشكال مختلفة. (گوهر /٢٤٢)

ـ هي أجسام لطيفة، نفّاذة، حيّة، ذوات نفوس قويّة، غالبة على أجسادها، قادرة على التمدّد والانقباض وعلى تشكيل أنفاسها بأشكال مختلفة بعضها، ممّا يوجب لها سهولة النفوذ في المنافذ وعلى الأعمال الشاقّة. (علم ٢٨٩/١)

← الجنّ، الشيطان.

الشيطان

ـ هو الذي كان به كلّ شرّ. (التوحيد للماتريديّ ٨٨)

ـ هو الذي يُزيل عن طريق الحقّ بلا شكّ، ويُوبق في طريق الضلال. (دلالة ٥٥٣)

ـ ما هو شرّير بالذات ولا خير له. (مطلع ٣٢)

← الجنّ، الشياطين.

الشيعة

ـ أمّا إذا دخل فيه (لفظ الشيعة) علامة

التعريف فهو على التخصيص لا محالة لأتباع أمير المؤمنين صلوات الله عليه على سبيل الولاء والاعتقاد لإمامته بعد الرسول صلوات الله عليه وآله بلا فصل، ونفي الإمامة عمّن تقدّمه في مقام الخلافة.... (أوائل ٣٣)

ـ هم الشيعة القائلون بإمامة عليّ بعد النبيّ ﷺ. (أوائل ٤٥٨)

ـ الشيعة هم الذين شايعوا عليّاً عليه السلام على الخصوص، وقالوا بإمامته وخلافته نصّاً ووصيّة، إمّا جليّاً وإمّا خفيّاً، واعتقدوا أنّ الإمامة لا تخرج من أولاده، وإن خرجت فبظلم يكون من غيره، أو بتقيّة من عنده. وقالوا: ليست الإمامة قضيّة مصلحيّة تُناط باختيار العامّة وينتصب الإمام بنصبهم، بل هي قضيّة أُصوليّة، وهي ركن الدين لا يجوز للرسل عليهم الصلاة والسلام إغفاله وإهماله، ولا تفويضه إلى العامّة وإرساله. (الملل ١٤٦/١)

ـ التشيّع هو الاتّباع على وجه التديّن والولاء للمتبوع. والشيعة صارت في العرف اسماً لمتّبعي أمير المؤمنين عليّ عليه السلام، على سبيل الاعتقاد لإمامته بعد النبيّ ﷺ بلا فصل، من الإماميّة والزيديّة وغيرهم. ولا يقع إطلاق هذه اللفظة على غيرهم من المتّبعين، سواء كان متبوعهم محقّاً أو مبطلاً إلّا أن يسقط عنه لام التعريف ويضاف بلفظ «مِن» للتبعيض، فيقال: هؤلاء شيعة بني العبّاس، أو شيعة بني فلان. (مجمع / الأنعام ٦٥)

ـ الجماعة التابعة لرئيس لهم. وصار بالعرف عبارة عن شيعة عليّ بن أبي طالب عليه السلام الذين كانوا معه على أعدائه وبعده مع مَن قام مقامه من أبنائه. (مجمع / الصافّات ٨٣)

ـ هم الذين شايعوا عليّاً عليه السلام وقالوا: إنّه الإمام بعد رسول الله ﷺ واعتقدوا أنّ الإمامة لا تخرج عنه وعن أولاده. (التعريفات ٥٧؛ جامع ٢٢٩/٢)

← الإماميّة، التشيّع.

فهرس المصطلحات

ب

ت

خ

ذ

ش